

٧٧٤١

موجودہ ۹۹۷



131



٥٦
هذا كتاب البر المسمى

١٥٥. فقه الاكبر ١٥٥ شعر جاوندي

١٥٦. منظومة اسماء اقرى

١٥٧. جزري

قافية الحرف الهجا

١٥٨. تعليم معلم

١٥٩. اماري

١٦٠. قصيدة البردة

١٦١. قاضا دامت بيتا

١٦٢. شرح سوسى

١٦٣. قافية

١٦٤. اماري

١٦٥. مقلوب مسوى لدين فنار

١٦٦. قول شيخ زين الدين عمر بن الوردى

١٦٧. فالكس

١٦٨. مكتبة جامعة الملاك سمرقند قسم النظميات

١٦٩. الرواية

١٧٠. الفوائد

١٧١. المؤلف

١٧٢. تاريخ النسخ

١٧٣. اسم الناسخ

١٧٤. عدد الأوراق

١٧٥. ملاحظات



۱. شمع

۲. حاتم

۳. ادویه

۴. زرد و سفید

۵. حاتم

۶. طرمان

۷۴

نحوه استعمال
در بیماری
التهاب

در بیماری
التهاب

در بیماری
التهاب

۲۶
۵۳
۱۴
۱۶۸
۱۴
۱۸۱
۳۶۲

۳۶۲

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الطريق السنة والمجاعة بفضل
العظيم والصلوة والسلام على رسوله وحبيبه محمد الذي
كان على خلق عظيم وعلى آله واصحابه الداعين الى صراط
مستقيم اما بعد فنقول العبد الضعيف المذنب ابو القاسم
عصمه الله تعالى الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن
الاعتقاد الفلند العقيم ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنفه
الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام فخر
الاسلام علي بن ابي طالب في اصول الفقه العلم نوعان علم
التوحيد والصفات وعلم الشرائع والاحكام والاصل
في النوع الاول هو التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة
الهموى والبدعة ولزوم طريق السنة والمجاعة الذي
كان عليه الصحابة والتابعون ومن بعدهم الصالحون وهو
الذي عليه ائمتنا ومشايخنا وكان على ذلك سلفنا اعلى
ابا حنيفة وابا يوسف ومحمد وعامة اصحابهم وقد
صنف ابو حنيفة رحمه الله عليه في ذلك الفقه الاكبر
فيه اثبات الصفات واثبات تقدير الخير والشر من الله
عز وجل وان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى هنا فادركت
ان اجمع كلامي من الكتاب والسنة ومن الكتب المعتمدة حتى

يكون شرها لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام
الاعظم ابو حنيفة رحمه الله عليه رحمة واسعة اصل
التوحيد اي هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد و
هو في اللغة الحكم بان الشيء واحد وفي الاصطلاح
التوحيد هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور
في الافهام ويتخيل في الاوهام والاذهان ومعنى كونه
تعالى واحدا ان في الانقسام في ذاته تعالى وفي الشبه
والشريك في ذاته وصفاته والاعتقاد في قوله وما
يصح الاعتقاد عليه نعم العلم وهو حكم جازم لا يقبل
الشك والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم يقبل
الشك وعند البعض نعم الظن ايضا فان الظن
الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض معتبر في الايمان
فان ايمان اكثر العوام كذلك يجبان يقول بيا الغيبة
اي يفترض على المعتقد ان يقول امنت بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث بعد الموت و
القدر خيره وشره من الله تعالى قال ان يقول ولم يقل
ان يؤمن ليبدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل
الايمان الاقرار والتصديق بالاشياء الست المذكورة
بقوله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله تعالى

وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر
خير وشره والملائكة عند أكثر المسلمين اجسام لطيفة
قادرة على التشكل بأشكال مختلفة منقسمة الى قسمين
قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والشنه وهم العليق
والملائكة المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء الى الأرض
على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الألهي فمنهم سماوية
ومنهم أرضية والأيمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجوه
وبانها كلام الله وجميع الكتب المنزلة مائة وأربعة كتب
انزل على آدم عليه السلام منها عشرة صحائف وعلى نوح عليه
السلام خمسون صحيفة وعلى إدريس عليه السلام ثلثون
صحيفة وعلى إبراهيم عليه السلام عشرة صحائف والتوراة
على موسى عليه السلام والأنجيل على عيسى عليه السلام والزبور
على داود عليه السلام والفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم
والرسول من له شريعة وكتاب فيكون أخص من النبي وعند
بعض العلماء هو مرادف للنبي والأيمان لازم لكل نبي سوا
انزل عليه كتاب او لم ينزل والبعث هو ان يبعث الله الموتى
من القبور بان يجمع اجزاءهم الأصلية ويعيد الأرواح
اليها والقدر مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى
المقدر خيره مجرور ببدل من القدر بدل البعض من الكل

وشره معطوف عليه ووي ان ابا بكر الصديق وعمر
بن الخطاب رضي الله عنهما ناظرا في مسئلة القدر ان
ابا بكر كان يقول الحيث من الله تعالى والسيتا من انفسنا
وكان عمر يضيف الكل الى الله تعالى فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ان اول
من تكلم بالقدر من جميع الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل
فكان جبرائيل يقول مثل مقالته يا عمر وكان ميكائيل
يقول مثل مقالته يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل ففضلهما
ان القدر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال عليه السلام
وهذا قضائي بينكما ثم قال عليه السلام يا ابا بكر لو اراد
الله ان لا يوصي ما خلق ابليس عليه اللعنة والحسنة
والميزان والجنة والنار حق كلمة الميزان عبارة عما يعر
به مقادير الأعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفية موافقة
تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك
له قد يقال واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يقع
به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال
واحد ويراد به ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل
له بحسب ذاته او صفاته او جميع ذلك فالله تعالى واحد
على معنى ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له في ذاته و

وصفاته لم يلد ولم يولد هذا وقد قول للتصاريق
اليهودى في ولاديه للشيخ وغيره وقول الفلاسفة
في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل
لان الله تعالى هو الصمد يعني السيد الغنى عن كل شئ الذى
يفتقر اليه كل شئ سواء فلم يكن له كفوا احد اى لم
يكن شئ من الموجودات يماثله لا يشبهه بشئ من الاشياء
من خلقه اى لا يشبهه الله تعالى بشئ من المخلوقات
والمخلوقات كلها له ولا يشبهه شئ من خلقه اى لا يشبهه
شئ من مخلوقاته لان الوجود لان وجوده واجب
لذاته وطوره ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في سائر
الصفات وهو ظ اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له
قديم لا اول له لا ائمه لا اخر له لم يزل بالعلماته و
صفاته الذاتية والفعلية اى لم يحدث له اسم من
اسماء ولا صفات من صفاته والفرق بين صفات
الذات وصفات الفعل ان كل صفة ان كانت بوصف الله
تعالى بضدها فهي من صفات الفعل وان كانت لا يوصف
بضدها فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية
اذا حلف على صفة الله تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت
من الصفات الذاتى يكون يمينا وان كانت من صفات الفعل

لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله تعالى يكون يمينا لان الله
تعالى لا يوصف بضدها ولو قال وغضب الله تعالى
وسخط الله تعالى لا يكون يمينا لان الله تعالى يوصف بضدها
وهو الرحمة اى صفة الله الذاتية فالحياة فان الله تعالى
حي حيااته الله هي صفة ازلية والقدرة فان الله تعالى
قادر على كل شئ قدرته الله هي صفة ازلية والعلم فان
الله تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى يعلم
الذى هو صفة ازلية والكلام فان الله تعالى متكلم بكلامه
الذى هو صفة ازلية وكلام الله تعالى لا يشبه كلام المخلوق
لانهم يتكلمون بالآل والمروف والله تعالى يتكلم بلا
آل ولا حرف والسمع فان الله تعالى سميع بالاصوات والكلام
بسمعه القديم الذى هو له صفة في الازل والبصر فان الله
تعالى بصير بالاشكال والالوان ببصره القديم الذى
هو له صفة في الازل والارادة فان الله تعالى يريد بآرادته
القديمة ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا في الآخرة
شئ صغيرا وكبير قليل او كثير خيرا وشرا ترفع او تترفع
او ^{خسر} زيادة او نقصا الا بآرادته ومشيئته فاشاء الله
كان وما لم يشاء لم يكن والله تعالى لا يريد لآرادته
ومشيئته ولا يعقب حكمه ومن صفاته الذاتية الاحدية
بوزن

لا اراد

والعظمة والكبرياء وغيرها وأما صفات الفعلية
 فالتخليق والترزيق والأنشاء والأبداع والصبغ وغير
 ذلك من صفات الفعل كالأحياء والامانة والانباء والامام
 والتصوير وغيرها والتخليق والأنشاء والصبغ بمعنى
 واحد وهو اخذات الشيء بعد ان لم يكن سوا كان على مثال
 سابق اولا والأبداع اخذات الشيء بعد ان لم يكن لا على
 مثال سابق والترزيق اخذات شرف الشيء وبكيفية من
 الاستفاد به ليزله ولا يزال بصفاته واحكامه يعنى ان
 الله تعالى صفاته واسماؤه كلها ارق لا بدانية له و
 ابدى لا نهاية له لم يحدث له صفة ولا اسم لانه لو
 حدث له بعد صفته من صفاته او زالت عنه لكان قبل
 حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقضا وهو محال
 فثبت انه لم يحدث له صفة ولا اسم لان من كان له علم
 في الازل كان عالما في الازل لم يزل عالما بعلمه والعلم صفة
 في الازل اعني القديم لان من كان له علم في الازل كان عالما
 في الازل وقادرا بقدرته والقدر صفة في الازل و
 خالقا بتخليقه والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله
 والفعل صفة في الازل الفعل بالفتح مصدر وبالكسر
 هو هذا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والايجاد وقول

وقول الامام الاعظم لم يزل عالما بعلمه او قد قول
 المعتزلة فانهم قالوا صفات الله تعالى عين ذاته وهو
 عالم قاذر مجرد ذات لا بالعلم والقدر ويكفي لتدليله
 قول الامام الاعظم وسائر ائمة الدين من اهل
 السنة والجماعة ونفوذ كذا قال هؤلاء الائمة ^{الهدى}
 صفات الله ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا
 الاستقصاء في مثل هذه المسئلة والفاعل هو الله
 تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل
 الله غير مخلوق يعني ان الله تعالى اذا فعل شيئا بفعله
 بفعله الذي هو صفة ازلية لا بفعل حادث لان
 الحادث هو اثر فعله لا فعله بخلاف المفعول فانه محل
 لوقوع اثر الفعل وهو مخلوق بالاتفاق وصفاته
 مستدء في الازل خبره اي صفاته الذاتية والفعلية
 ثابتة في الازل غير محدثة خبر بعد خبر ولا مخلوقة
 عطف تفسير ومن قال انها اي صفاته ذاتية كانت
 او فعلية مخلوقة او محدثة او وقف وهو ان لا يحكم
 بوجود الصفات ولا بعدتها اما انقاد او شك فيها اي
 في وجود صفاته او ازيلت او الشك في اللغة خلاف
 اليقين واليقين العلم وقول الشك وانما قال الامام

او شك

الأعظم فهو كافر بالله تعالى لأن الأفعال التي تنطبق بمعنى
 اذ على القلب وقبوله لوجود الباري ووحدانيته ^{هو} وسائر
 صفاته تعالى فان صفاته تعالى من جملة المؤمن به من لم يثب
 بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته وكافرا به وبانبيائه
 والقرآن كلام الله وهو في اللغة بمعنى الجمع والجمع قرأت
 الشئ قرأنا اي جمعه جمعاً بمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب
 قرأت وقرأنا والقرأت ملحق السور ويضمها وهذا
 سمي قرأنا فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان يكون القرآن
 بمعنى المفعول لأنه يقرأ ويقرأ فيكون المصدر بمعنى اسهم
 للمفعول والمراد به هنا كلام الله تعالى الذي هو وصفته
 لا المنظوم العرفي وقيل هو انظم واللغة جميعاً في المصاحف
 مكتوب جمع مصحف بضم الميم يعني ان كلام الله تعالى الذي
 هو وصفته تعالى في المصاحف بواسطة الحروف وفي القلب
 محفوظ اي بالالفاظ الخيالية وعلى اللسان مقروء اي
 بالحروف المأخوذة السموعة وعلى النبي منزلة اي بالحروف
 المفروضة السمعية بواسطة الملك واللفظنا اي تلفظنا
 بالقرآن مخلوق وكما ابتنا له مخلوق وقرأنا له مخلوق
 لأن ذلك كله من افعالنا وافعالنا كلمة مخلوق بتخليق
 الله تعالى والقرآن اي كلام الله تعالى غير مخلوق والحرف والكتابة

والكلمة كلها مخلوقة لأنها افعال العباد وكلام الله
 تعالى غير مخلوق لأن الكتابة والحروف والكلمات والآيات كلها
 التي القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته
 ومعناه مفهوم بهذه الأشياء فمن قال بان كلام الله تعالى
 مخلوق فهو كافر بالله تعالى ومن قال القرآن مخلوق وامراده
 الكلام اللفظي القائم بذات الله تعالى كما هو مذهب الكرامية
 يكون كافراً لأنه نفى الصفة الذاتية وجعل الباري تعالى
 محلاً للحوادث ومحل الحوادث حادث ومن قال القرآن
 مخلوق وامراده الكلام اللفظي الغير القائم بذات الله تعالى
 ولم يرد به نفى الأثر لا يكون كافراً لكن هذا الأطلاق
 خطأ لأنه يوم الكفر وما ذكره الله تعالى في القرآن حكايته
 عن موسى وغيره من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام وغيرهم
 وعن اليسر فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبار عنهم
 وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من
 المخلوقين مخلوق والقرآن كلام الله تعالى لا منهم يعني ان
 ما ذكره الله تعالى في القرآن اخبار عن موسى وعيسى وغيرهم
 من الأنبياء عليهم السلام وغيرهم وعن اليسر عليهم الصلوة
 والسلام فان ذلك بكلامه القديم الذي كتبت الكلمات
 الدالة عليه في التورح المحفوظ قبل خلق السموات والارض

ومن قال القرآن مخلوق وامراده
 نفي الكلام الآن لا يكون كافراً

لا كلام حادث وعلم حاصل بعد سماعه منهم والاختيار
 نقل بالمعنى لا باللفظ لأن كلام موسى وغيره من المخلوقين
 مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق ويؤيده أن قدر تلك
 آيات القرآن بالغ حد الإعجاز وليس ذلك من البشر والعلماء
 أن ما نقل من المخلوقين في القرآن يزيد على قدر تلك آيات
 فيكون كلام الله لا كلامهم فاذا اختلف بين القصص المذكورة
 في القرآن وبين آية الكرسي وسورة الاخلاص في كون
 كل واحد منها كلام الله تعالى وسمع موسى كلام الله تعالى
 يسمع موسى عليه السلام من الله تعالى بلا واسطة كلامه
 القديم بذاته تعالى كما جاء في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما
 والله تعالى قادر على أن يتكلم المخلوق من الجهات والجهة
 الواحدة بلا توسيع بالآلة كالخروف والصوت لاحتياج
 اليها في فهم كلامه الذي فاته على ذلك قدير لأنه على
 كل شيء قدير قيل كان موسى عليه السلام إذا كلمه الله تعالى
 يسمع كلامه من باطن الغمام الذي كان كالعمود وقد يغشاها
 الغمام وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلام موسى بان
 قال لموسى عليه السلام في الآلة بلا صوت ولا حرف يا موسى
 اني انا ربك فاخضع نفسك لي ولمحمد عليه السلام فلما أيتها
 فودي يا موسى اني انا ربك فاخضع نفسك لي والله تعالى علم

في الآلة انه ينزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وغيره
 بقصص الانبياء وغيرهم ويأمرهم وينهيهم ولما بين الكلام
 الأمر بصفة الكلام من انه لا يتوقف على حصول الخطاب
 ان يبين ان الامر في ماثر الصفات كذلك دفعا لتوهم اختصاصه
 هذا الحكم بصفة الكلام فقال وقد كان الله تعالى خالقا في
 الآلة ولم يخلق الخلق والتقى بالصفة الفعلية على
 وجوده المتعلق اظهر من الصفة الذاتية فيعلم حال
 الصفة الذاتية بالطريق الأولى واختار من الصفة الفعلية
 الخلق لأنه اعم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع التوهم
 عاد الى تحقيق ما هو بصدده فلما كلم الله موسى كلمة كلامه
 التي هو صفة في الآلة فقال لأن كلامه اني انا ربك
 لا يتغير ولا يتبدل ولما لم يشبه صفاته تعالى صفات
 الخلق كالان يشبه ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام
 الأعظم وصفاته كلها ذاتية كانت او فعلية بخلاف
 صفات المخلوقين وذلك لأنه تعالى يعلم لا يعلمنا لأن
 علمنا حادث لا يخلو من معارضة الوهم وعلمه تعالى قديم
 حل ان يكون ضروريا او كسبيا او تصوريا او تصديقا
 ويقدر لا يقدر بها لأن قدره الله تعالى قديمة مؤثرة بالآلة
 وقدرتنا حادثه وغير مؤثرة ونحن لا نقدر الا بعض

في الآلة ان الصفات الذاتية لا تتوقف على حصول الخطاب

الأشياء بالآلات والآليات والأعضاء والله تعالى بقدرته
 بقدرته القديمة على جميع الأشياء لا بالآلة ولا بمشاركته
 غيره ويرى لا كقوتنا لأننا نرى الأشكال والألوان
 بالآلات والشروط والله تعالى يرى الأشكال والألوان بغيرها
 الذي هو صفة في الآلة لا بالآلة ولا بشرط من زمان ومكان
 وجهة ومقابلة ويتكلم لا كلامنا لأننا نتكلم بالآلات
 والشروط والله تعالى يتكلم الله ولا شروط ويسمع لا سمعنا
 لأننا نسمع بالآلات والشروط والله يسمع الكلام والأصوات
 بسمعه القديم لا بالآلة من ذن وصالح ولا بشرط من زمان
 ومكان وجملة وقرب وبعد نحن نتكلم بالآلات والحروف
 والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حرف والحرف مخلوق
 لأن المؤلف من المخلوق مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق
 لأن كلامه تعالى قديم قائم بذاته تعالى لا يقبل الانفصال
 والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأذان وهو شئ
 لقوله تعالى قل أي شئ أكبر شهادة قل الله لا كالأشياء
 لقوله تعالى ليس كمثله شئ ومعنى الشئ الشئ الثابت الموجود
 وفي أكثر النسخ إثباته أي إثبات ذلك أي أن شئ بلا
 جسم هذا بيان لا كالأشياء لأن كل جسم منقسم وكل
 منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث محتاج إلى الخلق

فكل

الثابت ومعنى

فكل جسم محتاج ممكن محتاج إلى واجب الوجود والواجب
 لأن الجوهر يكون محلاً للأعراض والحوادث والله تعالى
 منزه عن ذلك ولا عرض لأن العرض لا يقوم بذاته بل
 يستقر إلى محل يقوم به فيكون ممكناً ولا حادثة لأن الحد
 تعريف للماهية بذاتها وأنها واجب الوجود فمركب
 جزئ لا يقتضي أن يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية
 ولا نهاية الله تعالى ولا ضد له أي لا نظيره ولا كفو له
 ولا ند له الشد بالكسر المثل والنظير والمثل له أي لا شريك
 له في النوع لأنه لا نوع له كالأجناس والمماثلة الاشتراك
 في النوع فإذا قيل لها مماثلان كان معناه أنها متفقتان
 في الماهية النوعية وله يد ووجه ونفس كذا ذكر الله
 تعالى في القرآن بقوله تعالى يداه فوق أيديهم وبقوله تعالى
 ويبقى وجه ربك وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه
 السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي
 بعض النسخ فادكره تعالى من ذكر الوجه واليد والنفس
 فهو صفات بلا كيف أي أصلها معلوم وصفها مجهول
 لأنها لا يبطل أصل العلوم بسببها والعجز عن ذكر الوصف
 روي عن أحمد بن حنبل رحمه الله عليه الكيفية مجهولة
 والبحث عنها بدعة ولا يقال إن الله قديره أي قوته لأن فيه

او في هذا القول ابطال الصفة التي دون ثبوتها
 وهو اي ابطال الصفة قول اهل القدر والاعتزال عطف
 الخاص على العام لان اهل القدر هم المعتزلة والامامية
 من الشيعة فكل المعتزلة قدرية وليست كل قدرية معتزلة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امة محبوس ومحبوس
 هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا
 تشهد واجازته ومن مرض منهم فلا تعود وهم وهم
 شيعة الدجال وحق على الله ان يلحقهم بالدجال صدق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام الايمان
 بالقدرية هيباتهم والخن صدق حبيب الله ولكن
 يده صفته بلا كيفية وكذا وجهه ونفسه فلا الشيخ
 التمام فخر الاسلام على الزيدى في اصول الفقه وكذلك
 اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله متشابه بوصفه
 ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن ذلك الوصف وانما
 ضلت المعتزلة من هذا الوجه فانهم ردوا الاصل لجهلهم
 بالقضا وغضبه ورضاؤه من صفاته بلا كيف اي
 بلا بيان الكيفية فان كيفيتها مجهولة لان غضبه ورضاؤه
 لا يشبه بغضبه ورضاؤه فان الغضب متاغلان دم القلب
 والرقاء امتدوا الاختيار حتى يفضي الى الفظ من الكيفيات

النفسانية كالفرح والسرور والشعق والتعق فانها
 تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المتأثر بالجوهر الذاتي
 كلها خلق الله تعالى الاشياء لا من شيء يعني خلق الله تعالى
 الموجودات كلها لا من مادة وكان الله تعالى عالما في الدار
 بالاشياء قبل كونها اي قبل حدوثها وهو الذي قدر
 الاشياء وقضيتها تعيلا لقوله السابق والواو الاول للحال
 فكانه يقال وكيف لا يكون عالما في الاول بالاشياء قبل
 وقوعها والحال انه تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضيتها او
 تقدير الاشياء وقضياتها لا تكون الا قبل وقوعها والقضا
 والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل في معنى قدرنا كتبنا
 قال الزجاج معنى قدرنا دبّرنا واصل القضاء اتمام الشيء
 قولنا كقولنا ففهم ربك او فعلا كقوله تعالى فقضيتهم
 سبع سموات كذا في تفسير القاض ولا يكون في الدنيا
 ولا في الآخرة شيء من الجواهر والاعراض الا بمشيئة وعلمه
 وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ قال رسول الله
 تعالى علي السلام اول ما خلق الله تعالى القلم فقال له اكتب
 فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما
 هو كاش الى يوم القيمة ولكن كتبه بالوصف لا بالتحكم
 يعني في اللوح المحفوظ كل شيء بوصفه من الحسن والقبح

والجلود والعرض والمصر والمكب والقلة والكثرة
والخفة والثقلة والحرارة والبرودة والبرطوبة واليبوسة
والطاعة والمعصية والسرادة والكسب وغير ذلك من
الاضاف والاحوال والاعلاق ولم يكتب فيه شيء بمجرد
الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب لا يمكن فيه ليكن زيد
مؤمنًا وليكن عمر كافراً ولو كتب كذلك لكان زيدا مجبوراً
على الإيمان وعمر مجبوراً على الكفر لأن ما حكم الله تعالى
بوقوعه فهو واقع بالضرورة والله تعالى حكيم لا يعقب الحكيم
ولكن كتب فيه ان زيدا يكون مؤمناً باختياره وقد رتبته
ويريد الإيمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمر يكون كافراً
باختياره وقد رتبته ويريد الكفر ولا يريد الإيمان فالمراد
من قول الأمام الأعظم ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم
هو نفى الجبر في افعال العباد وابطال مذهب الجبر في
الاعتناء والقدر والشيئة صفاته في الازل بلا كيف
اي بلا تقييد كيفية يعني ان اصل هذه الصفات ثابتة بالكمالات
والسنة واجماع الأمة الاثر بالمتشابهة وما يعلم تأويلها
الا الله فلو صافها بمجسولة لا طريق للعقل ان يدركها
بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى اذ لا ينسب صفات
مخلوقة كمالا لشيء ذاته ذوات الخلق يعلم الله تعالى

المعروف في افعال عباده معاد بها ويعلم ان الله كيف يكون
اذا اوجبه ويعلم الله تعالى الوجود في حال وجوده موجود
ويعلم ان الله كيف يكون فناؤه ويعلم الله تعالى القيام
في حال قيامه قائماً ولا تعد فقد علمه قاعداً في حال
قعوده من ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن يتغير
والاختلاف يحدث عند المخلوقين يعني ان الله تعالى يعلم
الاشياء يعلم الاثر في امر بزل موصوفاته في الازل الا انزال
لانهم متجددون ولا يتغير علمه تعالى بتغير الاشياء واختلافها
وحدوثها وعلمه تعالى واحد والعلوم ما متعدد فيخلق
الله الخلق بسلطان اى خالفاً عن الكفر والإيمان اللذين
يكتبهما في الدنيا في خاضعتهم عند البلوغ مع العقل
وامرهم بالإيمان والطاعة ونهيهم عن الكفر والمعصية
فكفر من كفر بفعله الاختياري وانكار وجوده الحق
الانكار مع العلم بكونه حقاً بخلاف ان الله تعالى اياهم
ذلك الانكار والجود بسبب الخذلان الله تعالى من كفر
في مختار الصالح بخلافه خذلانا بكسر الخاء ترك عونته
ونصرته وامن من امن بفعله الاختياري واقدم
بالسناودة بديقه بالبحراني يتوفيق الله تعالى اياته
ونصرته له التوفيق عبادة عن التأليف والتلقين

بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهذا
يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاء ولكن
جرت العادت بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة
من جهة قضاء الله تعالى وقدره كما ان الاحكام عبارة عن
الميل نحو من يميل الى الباطل كذا في احياء العلوم الشرع
ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء لمخاطبتهم وامرهم
بالايمان وما ينالهم عن الكفر فاذنوا له بالتوبة وكانت
ذلك منهم ايماناً وهم يولدون على تلك الفطرة اي الايمان
واما سماء الفطرة لانهم فطروا على الفطرة الخلقية
اتفق عامة المفسرين وجمهور الصحابة والتابعين
على اخرج ذرية آدم من طهره واخذ الميثاق عليهم
في عصية ومنهم من يقول عرض ذلك على الارواح دون
الابدان وجدد الله تعالى هذا العهد وذكر في هذا الميثاق
بإرسال الرسل واتزال الكتب فلم يثبت العذر كذا في
تفسير التيسير ومن كفر بعد ذلك فقد بذل وعبر
اي بذل ايمانه الفطري بالكفر الذي الكسبه باختياره
بعد البلوغ ومن آمن وصدق بعد حروجه الى دار
التكليف وصيرورته عاقلاً فقد ثبت عليه ايجاب
على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق واق

على

على تلك الايمان فان قيل هذا يناقض قولنا لا خلق
الله تعالى الخلق سليماً من الكفر والايمان قلنا معناه خلق
الله تعالى الخلق سليماً من الكفر والايمان الكسبه مستقفاً
بالايمان الفطري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل مولود يولد على الفطرة فاهواه يهودانه او ينصرانه
او يمجسانه وهذا دليل على ان اطفال المسلمين واطفال الكفرة
مؤمنون بالايمان الفطري ولم يجبر احد من خلقه
على الكفر ولا على الايمان يعني ان الله تعالى لا يخلق الكفر
والايمان في قلب العبد بطريق الجبر والاكراه بل يخلقها
باختيار العبد ورضائه ومحنته الا ترى ان الايمان محبوس
المؤمن والكفر مكره ومبغوض ومنفوق له محبوس الكافر
ولا يخلقهم مؤمنين اي لا يخلق الله تعالى الخلق مؤمنين الايمان
الكسبه ولا كافراً ولكن خلقهم استخفاً والايمان
والكفر فعل العباد يعني ان الكفر والايمان والطاعة والعصية
من افعال العباد ويعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافراً
فاذا آمن بعد ذلك علم مؤمنه في ايمانه واجبه من غير
ان يتغير علمه وصفته لان كل متغير حادث وكل حادث
محتاج الى محدث عليه عالم قادر على تفتان فلو كان علمه
تعالى متغيراً كان حادثاً ولن منه ان يكون الله تعالى

محال الحوادث الله تعالى عن ذلك وجميع افعال العباد
 من الحركة والشكوت كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها
 الكسب في اللغة طلب الزرق واصلة الجمع وفي الاصل طرح
 تعلق ارادة العبد وقدرته بفعله فركب باعتراف نسبتها
 الى الله تعالى وارادته مخلوقا وكذا سكونه فركب وسكونه
 خلق للرب ووصف للعبد وكسب وقدر العبد وارادته
 خلق للرب ووصف للعبد وليس بكسب والى هذا الشرح
 في شرح المقاصد وهي اى افعال العباد من الايمان والكفر
 والطاعة والمعصية كلها بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه
 وقدره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر
 حجة العجز والكيس اعلم ان مذهب المعتزلة ان الله تعالى
 يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر
 والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله
 ويكون ارادة العبد غالبية وارادة الله تعالى مغلوبية ولما
 عندنا فكل ما اراد الله فهو واقع فهو تعالى يريد الكفر من الكافر
 ويريد الايمان من المؤمن وعلى هذا ارادة الله تعالى غالبية
 ولارادة العبد مغلوبية والطاعة كلها ما كانت واجبة
 بامر الله تعالى اى العبادات التي كانت واجبة على العباد
 وهي كلها بامر الله تعالى وبمحبة وبرضائه وعلمه ومشيئته

لا يقدرون على ارادة شئ من كسبهم باو باعتراف نسبتها الى قدرته

وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بغير وقضائه
 وتقديره وبمحبيته لا بمحبة ولا برضائه ولا بامر
 قال الله تعالى والله لا يحب الفاسق وقال الله ولا يرضى
 لعباده الكفر وقال الله تعالى ان الله لا يامر بالفحشاء
 اى القبح من الكفر والمعاصي وقال المص رحمه الله عليه في
 كتاب الوصية نقر بان الاعمال ثلثة فريضة ونسيلة
 ومعصية فالفریضة بامر الله تعالى ومشيئته ومحبيته
 ورضائه وقدره وخلقته وحكمه وعلمه وتوقيفه
 وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله
 تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبة وبقضا لا برضائه
 وتقديره وخلقته لا بتوقيفه وخذلته لا بمحبة
 وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ اعلم ان المعاصي
 فوعان كبائر وصغائر اما الكبائر فثمة وشيع قال اصفى
 ابن عسالى قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا
 النبع فقال له صاحبه لا تقل نبيا انه لو سمعك كان
 لي اربع اعين فاتيا الى رسول الله تعالى صلى الله عليه
 وسلم فسئلته عن سبع آيات يذات فقال لها رسول
 الله لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا
 النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تشوا بغيري الى

في كتاب الوصية ونقر بان الاعمال ثلثة فريضة ونسيلة ومعصية

ورسوله كذا في الشارق اي لا تجاوز في الحد في مدعي كابلغ
 النصارى في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا ابن الله
 وقولوا في حق عبده ورسوله حتى لا يكونوا امثالهم ورسوله
 ونبية لقوله تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي
 اتق الله و النبي اعلم من الرسول امته ويدل عليه عليه السلام
 صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم مائة الف واربعة وعشرون
 الفا قيل فكم الرسول منهم قال ثلث مائة وثلث عشر رجلا
 غفيرا وصفيته اي مصطفاه ومختاره وقال صلى الله عليه وسلم ان
 الله اصطفى كانه من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة
 واصطفى من قريش بن هاشم واصطفاه من بني هاشم
 كذا في الصايح ونقيه اي منقاه مثل مصطفاه لفظا لان
 الله تعالى نقي وطهر قلبه عليه السلام في زمن صباوته عن المادية
 التي تمنعه من الترقى قال انس رضي الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اناه جبرائيل وهو يلعب مع الغلمان فلخذه
 فصرعه فشق قلبه فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان
 منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه وادخله
 اعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعني ظئره فقالوا
 ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو ^{منقطع} منتقم الموت وقال انس
 رضي الله عنه فكنيت اري اشراخيط في صدره صلى الله عليه وسلم

وسلم

وسلم ولم يعبد الصلوة ولم يشرك بالله طرفة عين قط يعني
 قبل النبوة وبعدها لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 معصومون عن الجمل بالله تعالى قال علي رضي الله عنه قيل
 النبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط قال عليه السلام لا وقيل
 هل شربت خرا قط قال لا وما نلت اعرف ان الذي هم عليه
 كفروا كنت ادري ما الكتاب والامان ولم يركب صغيرا
 ولا كبيرة قط يعني قبل النبوة وبعدها لما فرغ الاسم
 الاعظم من ذكر الانبياء شرع في ذكر الخلفاء فقال افضل
 الناس بعد النبيين عليهم السلام ابو بكر الصديق رضي
 الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس
 ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين افضل من ابى بكر
 روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر قصة المعراج كذبوه و
 ذهبوا الى ابى بكر وقالوا له ان صاحبك يقول كذا وكذا فقال
 ابو بكر رضي الله عنه ان كان قد قال ذلك فهو صادق فاجاء
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الرسول تلك التفتا صيل
 فكما ذكر شيئا قال ابو بكر رضي الله عنه صدقت فلما تم الكلام
 فقال ابو بكر رضي الله عنه اشهد انك رسول الله حقا
 في تفسير الكبير ثم عمر بن الخطاب القاصرون رضي الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وله

قيل النبي ان اقر
 لا كبيرة قط يعني

وقال الرسول والسيد انك صديق

وزيران من اهل السما ووزيران من اهل الارض فاستلم
وزيران من اهل السما الجبرائيل وميكائيل ولفان ووزيران
من اهل الارض قابو بكر وعمر بن الصباح وروى عن ابن عباس
رضي الله عنه ان منافقا خاسم يهودي اذ دعا اليهودي الى
النبي صلى الله عليه وسلم ودعا له المنافق الى الكعبين الاثنتين
فمازما احكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم في
اليهود فلم يرض المنافق فقال ثكلا كذا الى عمر فقال اليهودي
لعمري رضي الله عنه ففرض في رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم يرض لفضائله وخاسم اليك فقال عمر المنافق كذلك
فقال نعم فقال قفا مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل الى بيته
واخذ سيفه ثم خرج ففرضه عن المنافق حتى يرد وقال
هكذا اتفق لمن لم يرض بفضلاء الله تعالى وفضلاء رسول الله
وقال جبرائيل ان عمر يشرح بين الحق والباطل فسمي القاري
كذا في تفسير القاري ثم عثمان بن عفان ذو النورين
رضي الله عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم زوج به بنته رقيقة و
لما ماتت زوج به النبي صلى الله عليه وسلم بنته ام كلثوم ولما ماتت
قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كانت عندى ثلثة لزوجتكها
فهذا اسمي بنى النورين عن ابي رضي الله عنه لما امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضول كان عثمان

ورسول الله رسول الله عليه السلام الى مكة فباع
الناس فقال رسول الله ان عثمان في حاجة الله وحاجة
رسول الله ففرض باحدى يديه على الاخرى فكانت
يد رسول الله لعثمان خيرا من ايديهم لانفسهم من
مصابيح ثم علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لعلي انت مني بمنزلة هذيل
من موشى عليه السلام الا انه لا يبيد بعد عابد بن الله تعالى
فاثبت على الحق مع الحق اى كانوا مع الحق تعالى في عبادة
يعني عبده بالصدق والاخلاص والخشوع والخضوع
فوليهم اى نجحهم جميعا اى جميع الخلفاء الاربعة لان فرق
بينهم بحسب البعض وبعض البعض والرضا افضل ابغضوا الخلفاء
الثلاثة فرفضوا المذهب الحق والخوارج ابغضوا عليا
فخرجوا عن الصراط المستقيم ولان ذكر احد من اصحاب
الرسول صلى الله عليه وسلم الا بالخير يعني ان اعتقاد
اهل السنة والجماعة تركية جميع الصحابة والفقهاء عليهم
كائنات الله تعالى ورسول الله عليهم وما جرى بين علي
ومعاوية كان مبنيا على الاجتهاد وكذا في الاحياء
عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا
اصحابي فانهم خيركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

بما يظهر الكذب من المباح ولا تكفر مسلما بذنب من
الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم يستحلها يعني ولا تكفر مسلما
بذنب كما يكفر الخوانج من تركب الكبيرة اما من استحل
معصية وقد ثبت بدليل قاطع فهو كافرا بالله تعالى لانه
استحل ما لا يحل له تكبيرا لله ورسوله ولا يترك الله اي غير الله
الذي ارتكب كبيرة غير مستحل اسم الايمان وتسميته مؤمنا
حقيقة اشارة به لان السلام يسمى مؤمنا حقيقة وهذا
يدل على اتحاد الاسلام والايمان ويجوز ان يكون تركب
الكبيرة مؤمنا فاسقا غير كافرا فسق يخرج عن طاعة
الله تعالى بارتكاب الكبيرة وقال صيد الشريعة فالكبيرة
كل ما يسمى فاحشة كاللواطه ونكاح منكوبة الثوب
او ثبثها بنقض قاطع عقوبة في الدنيا والآخرة وقالت
معتزلة من تركب الكبيرة فاسق لا يجوز ان يكون مؤمنا
ولا كافرا واشتقوا معتزلة بين المنكرتين اي بين الكفر
والايمان والشيخ علي الحقي سنة اي ثبت جوازها بالسنة
المشهرية في انكر بحديث عليه الكفر لانه قريب من الخبر المثل
والقرايح في ليل ١ شهر رمضان سنة هذارة على
الروايف فانهم اكدوا القرايح والشيخ علي الحقي ومسحوا
على ارجلهم بدخف قال صاحب الخلاصة وفي المتن في مثل احو

ابو حنيفة رخصة الله عليه من مذهب اهل السنة
الجماعة فقال اذا فضل الشيعين وحبب الخنيس ونرى
المسيح على الخنيس وتصلى خلف كل بر وفاجر والله تعالى
المهادي والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين
جائز وتكره لوجود ايمانه والكراهة لعدم اعتداله
في الامور الدينية قال صلى الله تعالى عليه وسلم
من صلى خلف عالم نقي فكانما صلى خلف نبي من انبياء
ومن صلى خلف نبي من انبياء غفر له ما تقدم من ذنبه
يعني الصغائر ولا نقول ان المؤمن لا يضرة الذنوب
ولا نقول انه لا يدخل النار كما قال المرجئة قال الامام
الرضي رحمة الله عليه في كتابا يعين العاصي الذي ليس
بكافر ولو كانت معصية كبيرة فيه ثلثة اقوال احدها
قول من قطع بانه لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان
وقول المرجئة وثانيها قول من قطع بانه يعاقب وهو
قول المعتزلة والخوانج وثالثها قول من لم يقطع لا
بالعفو ولا بالعقاب وهو قول اكثر الثمّة وهو المختار
ولا نقول انه اي المؤمن يخلد فيها اي في نار جهنم
وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا خلا
للمعتزلة فانهم قطعوا بخلود الفاسق في عذاب جهنم

ابد الكافر ولا تقبل ان حضاها مقبولة و
 سياتنا مغفورة كقول الرجبة ولكن بقول من عمل
 حسنة يجمع شرانها من الشيطان الاخلاص وغيرها
 من الفرائض خالية عن العيوب المفسدة من الرياء
 السمعة والعجب ولم يطلها بالكفر والردة قال الله تعالى
 ومن يكفر بالاعمان فقد حبط عمله واما ان تكابر الكبراء
 فلا يفسد الطاعات ولا يطل نوابها عند اهل السنة والجماعة
 حتى يخرج من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يضيع بها بل
 يقبلها منه ويحبها عليه بلا وجوب عليه ولا استحقاقا
 بل بفضل ووعده قال الله تعالى وعد الله المؤمنين
 واللاتمات وقات الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه
 من يشاء وقال الله تعالى لا يخلف الميعاد وما كانت
 من السمات دون الشرك والكفر سواء كانت تلك
 السمات صغيرة او كبيرة ولم يثبت عنها اي تلك
 السمات التي ليست بشرك ولا كفر صاحبها حتى
 مات مؤمنا فاسقا مضمرا عليه فاته اي ذلك الفاسق
 في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بالنار عد لانه
 اخرجه منها فضلا وان شاء عفي عنه ولم يعذبه
 بالنار اصلا بفضل ورحمة او شفقة الشافعين

ويشبهه

وفي بعض النسخ وان شاء عفي عنه ولم يعذبه بالنار
 ابد مخلدا في النار لان الايمان يمنع الخلود فيها
 والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فاته اي الرياء يبطل
 اجره قال الله باليهما الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم
 بالحق والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله عملا
 فيه مقدار نثرة من الرياء والمصد ذكر ابطال الاجر
 ولم يذكر ابطال العمل اهتماما بشان الاجر والثواب
 وكذا العجب اذا وقع في عمل من الاعمال فاته يبطل
 اجره وعمله كالرياء لان العجب يامن من مكر الله تعالى
 ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والامن من عذاب
 الله تعالى كافر والآيات اي المعجزات ثابتة للأنبياء
 يعني ان خوارق العادة التي تصدر عن الأنبياء كما
 حياء الاموات والانفجار الماء من بين الاصابع
 وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لان الله
 تعالى يريد بصدها عنهم ان تكون علامته ودليلا
 على نبوتهم وصدقهم والكرامات للاولياء اي
 الخوارق التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامات لايت
 الله تعالى يريد بصدها عنهم الكرامات واعزازهم

فيكون العجب اذا وقع في عمل من الاعمال فاته اي الرياء يبطل
 اجره قال الله باليهما الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم

فيكون العجب اذا وقع في عمل من الاعمال فاته اي الرياء يبطل
 اجره قال الله باليهما الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم

الخوارق التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامات لايت
 الله تعالى يريد بصدها عنهم الكرامات واعزازهم

والولي في اللغة القريب فإذا كان العبد قريبا من حضرة
الله تعالى سبب كثرة الملائكة وكثرة الأخلاص كانت
تعالى قربا منه برحمته وفضله وإحسانه وأما التي
تكون لأعدائه أي لأعداء الله تعالى من الأموس
الخارقة للعادة مثل الميسر وفرعون والدجال فما
روى في الأخبار أنه كان ويكون لهم لاسميتها
آيات فإنها للأتباع ولا كراما فإنها للأولياء الكرام
لهم ولكن سميتها قضاء حاجاتهم ولما كان المستعد
عند القبول القاصدة قضاء حاجات أعدائه دفع الأهم
الأعظم رحمة الله عليه ذلك وبين الحكمة فيه بقوله
وذلك لأن الله تعالى يقضي حاجات أعدائه لتدراجا
لهم وعقوبة لهم فيغفرون بذلك أي بسبب قضاء
حاجاتهم ويزدادون طغيانا وكفرا فيستحقون بذلك
عذابا مهينا قال الله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا
أنما نملهم خيرا لأنفسهم إنما على لهم ليزدادوا
إنما ولهم عذاب مهين وذلك كله جائز ممكن لا يستحل
في العقل وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا رايت الله تعالى يعطي العبد ما يحبته وهو

قوله تعالى
وذلك لأن الله تعالى
يقضي حاجات أعدائه

قوله تعالى
وذلك لأن الله تعالى
يقضي حاجات أعدائه

ومعنى الاستدراج هو
التي تلهي العبد عن الحق
من ذلك المكان العلى حيث يملك
هنا كما في القرآن

مفتوح على عصيته فأنما ذلك منه استدراج كانت
الله تعالى خالقا قبل أن يخلق ورازقا قبل أن يرزق
كبر الأمانم الأعظم هذا الكلام للتوكيد أي كان الله
تعالى خالقا قبل وجود المخلوقات ورازقا قبل وجود
المرزوقات وقادرا قبل وجود المقدرة وقاهرا
قبل وجود المفهوم رازقا قبل وجود المرجومين
معبودا قبل وجود العابدين مجيبا قبل وجود دعوات
السائلين غنيا قبل وجود السقوا والأرضين ملكا
قبل وجود المملكة والملوكين باقيا بعد فناء الخلق
الحسين والله تعالى يرى على صيغة الجهول في الآخرة
صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثابتة
الأخر الذي يقضي الأول فأنما سميت بالآخرة لأنها
تأخرها عن الدنيا وهي من الصفات التي غلبت عليها
الأسمية وكذلك الدنيا إنما سميت بالدنيا لدنو
وقربها من الآخرة ويراة المؤمنون وهم في الجنة
بأعين رؤسهم حال من فاعل يرى أي حال كونهم
في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل
أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا
أريدكم فيقولون الم تبقي وجوهنا الم تدخلنا

قوله تعالى
وذلك لأن الله تعالى
يقضي حاجات أعدائه

الجنة وتبيننا من النار قال بل قال عليه السلام فيرفع
الحجاب فيظرون الى وجه الله تعالى فما اعطوا شيئا
احب اليهم من النظر الى ربهم فقد تارة عليه السلام
للذين احسنوا الحسنه وزيادة بلا تشبيه ولا كيفية
خلاف المشبهة والمجتمعة ولا يكون ببناء وبين
خلق مسافة حين يرونه والمساورة في اللغة البعد
والمراد بها ههنا الجمة والمكان والمقابلة اعلم ان
رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت
بالنقض لا بالعقل لانها من التشابه وصفها قال في
الاسلام على الزيد في اصول الفقه مثال التشابه
رؤية الله تعالى بالابصار عيانا حقا في الدار الآخرة
ينص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة ولأنه تعالى موجود بصفات الكمال
وان يكون مرثا لنفسه وافيه بصفات الكمال و
المؤمن لا كرامته بذلك اهل لكن اثبات الجمة يمتنع
فصار تشابهها بوصفه فوجب تسليم التشابه على
اعتقاد الحقيقة فيه والایمان في اللغة التصديق و
هو قول خير الخبير بالقلب ومعناه بالتركى انا حق
وفي الشرع هو الاقرار باللسان والتصديق بالجبين

ابن الجوزي
بان

بان الله تعالى واحد لا شريك له موصوف بصفات
الذاتية والفعالية وبان مجدا رسول الله اى نبيه
الذى بعثه بالكتاب والشرعة فالقرآن وحده لا يكون
ايما لانه لو كان ايما لكان المنافقون كلهم مؤمنين
وكذا المعرفة وحدها لانها لو كانت ايما لكان اهل
الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين
واسته يشهدان المنافقين لكاذبون وقال الله تعالى
في حق اهل الكتاب الذين اتيناهم الكتاب يعرفون
كما يعرفون أبناءهم فمن اراد ان يكون من امة محمد
عليه السلام فقال بلسانه لا اله الا الله محمد رسول
الله وصدق قلبه معناه فهو مؤمن وان لم يعرف
الفرائض والمحرمات ثم اذ قيل له ان الصلوات الخمس
في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها
عليه وقبلها ثابته على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها
فهو كافر وكذا سائر الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل
تطعي من الكتاب والسنة والاجماع وایمان اهل السما
والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد
وينقص من جهة اليقين والتصديق يعني ان ايمان الملائكة
وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والآخرة

لأن من قال أمنت بالله وبما جاء من عنده وأنت
برسول الله وبما جاء من عنده رسول الله فقد أمنت
بجميع ما يجب الإيمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض
ما يجب الإيمان به بأن آمن بالله تعالى وما تكلم به وكتبه
ورسله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن
بالله في رسوله ولم يؤمن ببعض ما فيه فهو كافر أيضا فلا فرق
بين من يؤمن ببعض المؤمنين وبين من يكفر بكل المؤمنين
فيكونها كافرين حقا والمؤمنون مستوفون في الأعمال
بحسب المؤمنين به كما مر في التوحيد أي نفي الشريك في
الالهية والربوبية والخالقية والتدبيرية و
القيومية والصدقية فمن نفي الشريك في بعضها أو
بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص
من هذا الوجه أموجه التقليد والاستدلال فيزيد
وينقص وليس توحيد المستدل بالأدلة العقلية
كتوحيد العارف الواصل إلى المحاشفات والشهادات
والعارف الأهلية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوفى
إيمانهم من هذا الوجه متفاضلون ومتفاوتون
في الأعمال أي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل
على أن العمل الصالح ليس من الإيمان لأن العمل الصالح

يزيد وينقص لأن بعض الناس يفضل صلواته لبعضهم
كلها وبعضهم يفضل بعضهم صلوات من صلواتها
صلوات صحيحة لا باطله وصومه من صام رمضان كله
صوم صحيح وصومه من صام رمضان إلى نصفه صوم
صحيح أيضا لا باطله ونفى على هذا سائر الأفعال من الفطر
والتواضع والإيمان ليس كذلك لأن إيمان من آمن ببعض
المؤمنين به ليس بيمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام
بعض يوم واحد ثم افطر والاسلام هو التسليم والانقياد
لأوامر الله تعالى في الفتحاح التسليم ببدل الرضا بما يحكم
والانقياد الخاضع والخضوع النظام والتواضع فعنه
الاسلام هو الرضا بأحكام الله تعالى من الفرائض والمعاملات
أي هو الرضا بحكم الله تعالى يكون بعض الأشياء فرضا
يكون بعض الأشياء حلالا أو يكون بعض الأشياء
حرما بلا اعتراض ولا استتباع في طريق التفتيق
بين الإيمان والاسلام لأن الإيمان في اللغة عبارة
عن التصديق قال الله تعالى وما آمنوا بآياتنا
مصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم والتصديق
محل خاص وهو القلب واللسان فحانة وأما التسليم
فانه عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون العمل

انهم في اللغة من كون المناقبين من المسلمين بحسب اللغة
 وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة
 قال الله تعالى قالت الاعراب امنا قل اني مؤمنوا وليكن قولنا
 اسلمنا لوجود الاعتراف بالشا وهو اسلام في اللغة
 وليس باليمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب ولكن لا
 يكون اى لا يوجد في حكم الشرع ايمان بلا اسلام لان
 الايمان هو الاقرار والتصديق بالوحيمة الله تعالى
 كاهو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق بوجوده فيه
 التسليم والقبول لفرعيته او امر الله تعالى وحقيقته
 احكامه وشرعيته ولا يوجد اسلام بلا ايمان لان الايمان
 الاسلام هو التسليم والانقياد لامر الله تعالى وذلك
 لا يوجد الا بعد التصديق والقرار فلا يعقل بحسب
 الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس بمؤمن وهذا
 مراد القوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى وهما
 كالظهر عن البطن اى الايمان والاسلام مثلان مات
 لا ينفك احدهما عن الآخر كالا ينفك الظهر عن البطن
 والمظهر عن الظاهر والدين اسم واقع على الايمان
 والاسلام والشرع كلها يعز ان لفظ الدين قد يطلق
 ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام و

وقد يطلق ويراد به شريعة محمد عليه السلام وقد يطلق
 ويراد به شريعة موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد
 به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من الرسل عليهم
 السلام يعرف الله تعالى حق معرفته اى يعرف الله تعالى
 حق معرفته التي كلفنا به كاوصف الله تعالى نفسه اى
ذاته تعالى في كتابه بجميع صفاته اى التي وصف نفسه في كتابه
العظيم وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسن التي
في الكتاب والسنة اى تقدر على معرفته بصفاته واسماؤه
على التفصيل ولا تقدر على معرفة ذاته تعالى وهذا معنى
ما يقال ما عرفناك حق معرفتك ولا يقدر احد ان يعبد
الله تعالى حق عبادته كاهو اهل له لان العباداة اجلال
الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته فلا يقدر
عبد ان ياتي بالعبادة الا لثقة بجلاله تعالى وعظمته
وكبريائه ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى حق عباداة
مساوية لتوابعه تعالى لان ثوابه واجرم بغير حساب
وبغير ذوال واعمال العبد بحساب وعلى ذوال كذلك
لا يقدر عبد ان يشكر الله تعالى حق شكره لان شكره بعد
وخصه ونعمه الله تعالى لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا
نعمه الله تعالى لا تحصوها ولكي يعبد بامر كامل

بكاتبه وسنة رسوله ويستوي المؤمنون كلهم المعرفة
 واليقين والتوكل والمحنة والرضا والخوف والرجاء
 والایمان في ذلك المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي
 العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته
 مع الصدق لله في معاملته واليقين في اللغة العلم
 الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو رؤية
 العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر
 الله تعالى اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه علم
 اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما يحصل
 عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان و
 حق اليقين اجتماعهما والاول لعوام العلماء والثاني
 لخواص العلماء والثالث للانبياء عليهم السلام و
 التوكل هو الثقة بما عند الله والياس عن ما في ايدي
 الناس والمحبة في اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة
 العبد لله تعالى في حاله بحد ما في قلبه لا توصف بـ
 صف ولا تحدد بحد واضح واقرى الى الضم في اللفظ
 من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة العبد لله
 تعالى في التعظيم وايشار الرضا وقلة الصبر عن الله
 تعالى وكثرة الاستيناس بذكره دائما والرضا بسوء القلب

بحر القضاة أي القطع من المصائب والبلاء والخوف
 توقع حصوله مكره او قوت محبوس والرجاء في اللغة
 التمسك بالأصطلاح تعلق القلب بحصول محبوب في
 المستقبل واعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف من
 عرو ولا رجاء وخوف بلا رجاء قنوط وبأس من جهة
 الله تعالى او المؤمنون يستوون فتم كان افنان شيئا
 كان أو شيئا عبد اكل او حرا في المعرفة اي في وجوب
 معرفة الله تعالى اولاً ثم معرفة الأعمال من الفرائض و
 الواجبات والحلال والحرام قوله والایمان في ذلك
 أي يستوي المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون
 في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل ^{او بيقضا}
 وتون في مادون الايمان في ذلك كلمة بغير ويتفاوت
 المؤمنون كلهم في الأمور المذكورة بحسب وجود كل واحد
 منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في
 الايمان بذلك كلمة بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق و
 اليقين والله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من
 الثواب اضعاف ما يستوجب به العبد أي يستحقه العبد
 استحقاقا بحسب عبد الله وحكمه فالإله تعالى من جاء بالحسنة
 فله عشر امثالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل

كان المؤمن لا يتحقق الا مع الخوف من عرو ولا رجاء

ابن آدم من عطف الكثرة بعشر أمثالها إلى سبع
 مائة وسبعة وثلاثين وقوله تفضل الله يعني الاحتفاظ
 الذاتي لأن الوعد بالثواب والحكم ليس هو الله
 على الله بل هو تفضل واختيار من الله تعالى وتعالى
 على الذنوب لا منه أي عذبه من الله لأنه يقرر في
 خالص ملكه والظلم هو التمسك في الله العلي بلا
 أدبه وقديح وفشل منه أي وقديح نوع من الذنوب
 صغير كذا ذلك الذنب أكبر من غيره بالثبوت أو
 من شدة ناله والعفو إسقاط العذاب عن من
 يتناهى فإن الله تعالى هو القوي عز وجل
 وهو من أشد الشبان ^{التي} فاعلة لأشياءهم الصلوة
 والسلام حتى وشأننا لا يجر عليه السلام ^{في}
 الذين ^{في} لا عمل كما من نعم المستوجبين
 الصفات من فاست راتبتا من السنة والجماع
 الأمة قال الله تعالى من دني الذي يستفيع من
 الأبدان ومن راتبت الشفاعة من أن الله
 فيها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاء من
 الله في التوبة من الله من كذب به لم يفلح قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من دني ^{في} القيمة

ثلاثة الأنبياء عليهم السلام ثم العباد ثم الشجر
 والشفاعة مصدر التشفيع وهو من يطيب قضا
 حاجته من شئ من شئ ووزن الأعمال بالوزن
يوم القيمة حق قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق
 والأمر بالوزن يوم القيمة من مذهب أهل السنة
 والجماعة والله أعلم بكيفية وقال الإمام الأنظر
 في كتاب الوصية وقراءة الكتب حق لقوله تعالى اقرأ
 كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وحوض النية
 على السلام حق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو خير من سبعة عشر من الأعمال وماؤه أيضا
 من الذين ومخرج طيب من المسك وكذا أنه كفى
 الشفاء من مغرب من لا يظلم أبدا والقصاص
 في ما بين الخصوم بالحسن يوم القيمة حق ولم
 يكن لهم الحسنات فطاح الشياطين عليهم حق
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت مظلمة
 لأخيه من غرض أو شبه فليخجل منه اليوم من قبل
 أن لا يكون دينارا ولا درهم وإن كان له عمل صالح
 أخذ منه بقدر مظلمته فإن لم يكن له حسنات أخذ
 من سيئاته ففصله قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم

من كان عند مظلمة بكسر اللام ما أخذ الظالم كذا في القصاص وهو من غريب القلم وهذا هو المذهب
 لأخيه أي الذين من غرض أي من تخلف بتقضي غرضه هذا شيء هذا تعميم بعد التخصيص
 أي أي كذا أو المانع من الانتفاع به فليخجل منه أي يظلم من أجله اليوم المراد به جميع الدنيا
 من قبل أن لا يكون دينارا ولا درهم أي من قبل يوم القيمة لأن الدينار والدرهم لا يوجدان فيه
 ابن حنبل

كثير والله تعالى يهدي من يشاء ويضل
 من يشاء عند الله واصلا له خذ الانه وتقتسين
الحذ لان ان لا يوافق الصد على ما يرضاه الله وهو
 عدل منه اي من الله تعالى وكذا يعقوبة الحذ ولـ
 على المعصية عدل لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون
 ظالما والحذ لا يعقوبة الحذ ولا على العبدية لان
 الظلم وضع الشيء في غير موضعه والله تعالى وضع
 التقدير في ملكه لا في ملك غيره وعرف الامم الاعظم
 اصبر الى الله تعالى لان الله وفي الحذ لان بان لا
 يوافق الصد على ما يرضاه الله فالله يرضاه
 بحسنه لا يقين وهو بعد الامساك موافقة للسعادة
 والخير ولا يجوز ان تقول ان الشيطان موافقة
 له موافقة وانما لا يجوز ان تقول ان الشيطان
 يسلب الايمان اي الايمان بالله تعالى من الشبهة التي
 قهر وجبر لان غرض الشيطان من سلب الايمان
 تزيينه لا يرضاه الله تعالى بالقهر لان الغلبة التي من
 لا يكون معه باوهن مجبورة ^{وتجبر} سلب الايمان فلا
 يسلب حيا ولكن تقول العبد يدع اي يتنازل الامان
 في سلبه به الشيطان لانه لو سلبه قبل تركه

ان الله تعالى

لهم على الله جبر العبد على الكفر وقد علم ان الله تعالى
 لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختيار وحيته وقال
 انكروا وكثير حق كان في القبر واعادة الروح الى الجسد
 في قبره حق وضبطه القبر وعذابه حق كان للكفار
 كلهم وبعض عقوبة المؤمنين لذكر اسم المفعول
 والذكر فعل بمعنى المفعول وانما اسمها بهذين اللفظين
 لان البيت لم يعرفها ولم ير صورتهما وفي الصحاح
 منكر وتكبر اسماء ملكين منقطه يضبطه ضغطة الرحمن
 الى جانب وخوم ومنه ضغطة القبر بالتركة
 ضيق وفي المصباح عن الهريزة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اقبل اليك انا احكاما
 اترقان يقال لاحدهما النكر والاخر النكين فيقولان
 لكن ما كنت تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا فيقول
 هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واشهد
 ان محمدا عبده ورسوله الله فيقولان قد كنا نعلم
 انك تقول هذا انه يفتح له في قبره سبعون ذراعا
 في سبعين ذراعا ثم ينزل فيه يشهد يقال له تشهد
 فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان ثم كنومة القبر
 الذي لا يوقظ الا احب اهله اليه حتى يبعث الله من

بعض عقوبة

من متفحصه في الكتاب ما كان متفهما او كافيا قاله بعض
الكتاب يقولون قول لا تفقد ^{منه} لا ادري فيقولون
فذلك العلم انك تقول ذلك فيقال لا ادرى ^{اي صفو} الشئ
عليه قلبكم عليه فتختلف اصدافه فلا يزال فيها
مؤلا با حذر بعينه الله تعالى من جملة ذلك وكل شئ
ذكره العلماء بالفارسية اي بغير العربية من صفات
الله تعالى عن افعاله فحاشا القول به وكذا كل شئ
ذكره العلماء بغير العربية من اسماء الله تعالى
فحاشا القول به فيجوز ان يقال خد اي تعالى وان
سوى اليد بالفارسية اي بغير العربية فلا يجوز
ان يقال دست خد اي ويجوز ان يقال بروي
خد اي عز وجل فلا تشبيه ولا كيفية وليس
قرب الله تعالى وبعبده اي ليس قرب العبد من الله تعالى
ولا بعد العبد من الله تعالى من طريق طول المسافة
وقصرها لان القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور
الاتي الممكن والتجول في مكان وجهة والله منهم عن
المكان والحين والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض
ولكن علمه الكرامة والهوان بغير قرب العبد من
الله تعالى كرامة العبد وكاله وبعد العبد من الله هوان

هوان العبد ونقصه او اطلاق القرب على الكرامة هو
العبد على الهوان بخلاف من سئل من قيل اطلاق السجدة
المسبب والطبع قريب منه بلا كيف اي ليس قرب من الله
تعالى من طريق قصر المسافة والجهة والعلم بغيره من بلا
كيف اي ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة
والقرب والبعد والاقبال يقع على الناحي او يقع على العبد
المتدلل الله تعالى المتفرع اليه لا على الله تعالى الاتري
ان القرب والبعد علمه الكرامة والهوان وان الله
تعالى اقرب الى العبد من جبل الوريد وكذلك جواره
اي مجاراة الطبع لله تعالى في الجنة والوقوف بين
يديه اي بين يدي الله تعالى بلا كيف اي ليس هذا على
معناه الباطن هو من التشابه قال الامام الغزالي
رحمة الله تعالى القرب من الله تعالى في ^{البعد} من صفات الله بها
والشباع وفي الخلق بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق
الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن
قريبا منه صار قريبا فنقد تغيره والقران منزل على
مرسول الله تعالى علم التلازم وهو في المصاحف مكتوب
وايات القران في معنى الكلام اي كونه كلام الله تعالى
كلها مستوية في الفضيلة والعظمة قاله بعض العلماء

ثم

الله يقول اعتقدت ما هو المتوكل عند الله وهذا
 القصة يكفي ان يجد عالم يعلم مسائل التوحيد والاعتقاد
 فيسأله ما اشكل عليه ولا يسهل الاجابة له فاجابوا
 الطالب ان اعجز الطالب العلم يرضى عليه وهو علم الايمان
 وعلم ما يترتب به الايمان ويحصل به الحق وعلم ما يكون
 به من اهل السنة وعقودته ولا الله تعالى فاعلم انه
 لا اله الا الله وقال الله تعالى فاستلوا اصل الذكوان كنتم
 لا تعلمون وقال رسول الله تعالى عن نبي الله عيسى عليه السلام طالع
 فرضة على كل مسلم ومسلمة قال ومليح سلم اعلموا
 العلم ولو بالتصديق ولا يهذر بالوقوف فيه اي لا يكون
 مهذورا بالوقوف فيما الشك عليه الاعتقاد لا يات
 ويكفران وقف فيما الشك عليه الكل من ضروريات
 الدين لان الوقوف في المومن به كلف لان الوقوف في
 الله يدق اذا قلنا ما هو واعتقدت ما هو
 الحق عند الله تعالى ثبات ايمانه الاجمال وحب العراج
 حق ومن رده فهو مبدع ضال الى من انكر العراج الى
 السماء فهو مبدع ضال لاني عرج ربه والله يحسنه
 في استنطه ثابت بالخير المشهور وهو قريب من الخير
 النوازل القوة وفي كتاب الخلاصة ومن العراج ينظر

ان انكر الايمان من مكة الى بيت المقدس فهو كافر ولو
 انكر العراج من بيت المقدس لا يكفر لان الايمان بمكة
 الى بيت المقدس ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله
 تعالى سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد الحرام
 الى المسجد الاقصي الذي بانه كما حوله ليلا من اياتنا
 انه هو السميع العليم والعراج من بيت المقدس
 لا ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسيره
 قوله تعالى اسرى بغيره ليلا كان ذلك كل الليل قبل الهجرة
 سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا في المسجد
 الحرام في الحج عند البيت بين النائم واليقظان اذا اتاني
 جبرائيل بالعراق وهي دابة ابيض طويل فوق الحمار
 دون البغل يقع حافيه عند منتهى طرفه فركبته حتى
 اتيت بيت المقدس فربطه بالحلقفة التي تربط بها
 الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين
 ثم خرجت فجاء جبرائيل باناء من لبن فاخترت اللبن
 فقال جبرائيل اخترت القطرة ثم عرج بنا الى السماء
الحديث وخرج الرجال وياحوج ومناحوج وطلع
الشمس من مغربها ونزل عيسى عليه السلام من السماء
 وسائر اعلام يوم القيمة على ما وردت به الاخبار

من خروا ناءم

الحقيقة حق كاش عن حقيقة ابن اسيد العقاد
 رضي الله عنه قال اطلع النبي على السلام علينا ونحن
 نذكر فقال ما تذكرون قالوا اننا ذكر الساعة قال عليه السلام
 انها لن تقرب حتى تروا قبلها عشر ايات فذكر الدجال
 والدخان والدابة وطلوع الشمس من مغربها وزوال
 مسجى عليه السلام ابن مريم ويا جوج ويا جوج و
 ثلثة خسوف بالشرق ^{خسوف} وخسوف بالمغرب يخرج
 العرب واخر ذلك نار يخرج من الجحيم تطرد الناس
 الى محشرهم كذا في الصايح والله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم اي يوقف وينت على اعتقاد
 صحيح وعمل صالح من تعلق بالشيئة الازلية في الازل
 بهداية فقول الامام الاعظم ابو حنيفة رحمة الله عليه
 والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم كانه قال
 فما علينا الا البلاغ المنين والله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم اللهم يا هاد المهتدين

اهدنا الصراط المستقيم

تمت الكتاب الشريف

بعون الله الملك الرؤف

ودابة الارض روى ان قولها الركون
 مع الحصى موسى وخامس لا يدركها
 طلب فلا يفر منها عاصم فجلد وجهه
 للذين بالعصا وفتح الكافر بالعام
 ابن ملك

فذكر الدخان والدابة وطلوع الشمس من مغربها وزوال
 مسجى عليه السلام ابن مريم ويا جوج ويا جوج و
 ثلثة خسوف بالشرق وخسوف بالمغرب يخرج
 العرب واخر ذلك نار يخرج من الجحيم تطرد الناس
 الى محشرهم كذا في الصايح والله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم اي يوقف وينت على اعتقاد
 صحيح وعمل صالح من تعلق بالشيئة الازلية في الازل
 بهداية فقول الامام الاعظم ابو حنيفة رحمة الله عليه
 والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم كانه قال
 فما علينا الا البلاغ المنين والله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم اللهم يا هاد المهتدين

ودابة الارض روى ان قولها الركون
 مع الحصى موسى وخامس لا يدركها
 طلب فلا يفر منها عاصم فجلد وجهه
 للذين بالعصا وفتح الكافر بالعام
 ابن ملك

بسم الله الرحمن الرحيم
هذا كتاب الفقه الأكبر من تأليف الإمام الأعظم أبي حنيفة قال
التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب أن يقول آمنت بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث بعد الموت
والقدر خيره وشره من الله تعالى والحساب والميزان والجنة
والنار حق كله والله تعالى واحد لا من طريق العدد
ولكن من طريق أنه لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفوًا أحد ولا يشبهه شيئًا من الأشياء من خلقه ولا
يشبهه شيء من خلقه ولم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته
الذاتية والفعلية أما الذاتية فالحيوة والقدرة والعلم
والكلام والسمع والبصر والارادة وأما الفعلية فالخلق
والترزيق والانشاء والابداع والصنع وغير ذلك
من صفات الفعل لم يزل ولا يزال بصفاته واسمائه
لم يحدث له صفة ولا اسم لم يزل عالياً بعلمه والعلم صفة
في الأزل

في الأزل وقادرًا بقدرته والقدرة صفة في الأزل وخالقًا
بتخليقه والتخليق صفة في الأزل وفاعلًا بفعله والفعل صفة
في الأزل والفاعل هو الله تعالى والمفعول مخلوق وفعل الله
تعالى غير مخلوق وصفاته في الأزل غير محدثة ولا مخلوقة
ومن قال أنها مخلوقة أو محدثة أو وقف أو بشك فيها فهو
كافر بالله والقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب وفي
القلوب محفوظ وعلى الألسن مقرر وعلى النبي منزل ولفظنا
بالقرآن مخلوق وكتابتنا له مخلوق وقرئنا له مخلوق والقرآن
غير مخلوق وما ذكره الله تعالى في القرآن عن موسى وغيره من الأنبياء
وعن فرعون وإبليس فإن ذلك كله كلام الله تعالى أخبار عنهم
وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين
مخلوق والقرآن كلام الله تعالى كلامهم وسمع موسى كلام الله
تعالى كما قال الله تعالى في القرآن وكلم الله موسى تكليمًا وقد كان الله

تكلما ولم يكن كلم موسى وقد كان الله تعالى خالق في الازل ولم
يخلق الخلق فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الازل
وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر
لا كقدرتنا ويرى لا كرؤيتنا ويتكلم لا كلامنا ويسمع لا كسمعنا
ونحن نتكلم بالآلة والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف
والْحُرُوفُ مَخْلُوقَةٌ وَكَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ ^{تعالى} وَمَعْنَى
الشَّيْءِ اثْبَاتُهُ بِالْجِسْمِ وَالْجَوْهَرِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْأَحْدَلِ وَلَا ضِدَّ لَهُ
وَلَا نَزْدَ لَهُ وَلَا مِثْلَ لَهُ وَلَهُ يَدٌ وَوَجْهٌ وَنَفْسٌ كَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ
مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ وَالْيَدِ وَالنَّفْسِ فَهُوَ لَهُ صِفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ وَلَا يُقَالُ
أَن يَدَهُ قَدْرَتُهُ أَوْ نَعْتُهُ لَأَن فِيهِ إِبْطَالُ الصِّفَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ
الْقَدَرِ وَالْإِعْتِزَالِ وَلَكِنْ يَدُهُ صِفَتُهُ بِلَا كَيْفٍ وَغَضَبُهُ وَرِضَاهُ صِفَتَانِ
مِنْ صِفَاتِهِ بِلَا كَيْفٍ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَشْيَاءَ لَمْ يَشَأْ شَيْءٌ وَكَانَ اللَّهُ
تَعَالَى فِي الْأَزَلِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا وَهُوَ الَّذِي قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ
وَقَضَاهَا

وقضاها ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شَيْءٌ إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ وَعِلْمُهُ
وَقَضَائِهِ وَقَدَرُهُ وَكُتِبَتْ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ لَكِنْ كُتِبَتْ بِالْوَسْفِ لَا بِالْحُكْمِ
وَالْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ وَالْمَشِيئَةُ صِفَاتُهُ فِي الْأَزَلِ بِلَا كَيْفٍ يَعْلَمُ اللَّهُ
تَعَالَى الْعَدُومَ فِي حَالِ عَدَمِهِ مَعْدُومًا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ
إِذَا وَجَدَهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْجُودَ فِي حَالِ وَجُودِهِ مَوْجُودًا وَيَعْلَمُ
أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ فَنَائِهِ وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى الْقَائِمَ فِي حَالِ قِيَامِهِ قَائِمًا
وَإِذَا قَعْدَ فَقَدْ عَلِمَهُ قَاعِدًا فِي حَالِ قَعُودِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَغَيَّرَ
عِلْمُهُ وَصِفَتُهُ أَوْ يَحْدُثَ لَهُ عِلْمٌ وَلَكِنْ التَّغْيِيرُ وَالْإِخْتِلَافُ يَحْدُثُ
عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ سَلِيمًا مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ ثُمَّ خَاطَبَهُمْ
وَأَمَرَهُمْ وَنَهَاهُمْ فَكَفَرُوا مِنْ كُفْرٍ بِفَعْلِهِ وَإِنْكَارَهُ وَجَحُودَهُ نَحْدَلًا
اللَّهُ تَعَالَى آيَاهُ وَأَمْرٌ مِنْ أَمْرٍ بِفَعْلِهِ وَإِقْرَارُهُ بِاللَّسَانِ وَتَصَدِيقُهُ
بِالْجَنَانِ بِتَرْفُوعِ اللَّهِ تَعَالَى آيَاهُ وَنَصْرَتِهِ لَهُ أَخْرَجَ زُرِّيَّةَ آدَمَ
مِنْ صُلْبِهِ فَجَعَلَهُمْ عَقْلَاءَ فِي أَطْبَعِهِمْ وَأَمَرَهُمْ وَنَهَاهُمْ فَأَقْرَأَهُ

بالتبويته فكان ذلك منهم ايمانا ففهم يولدون على تلك الفطرة
ومن كفر بعد ذلك فقد بدله وغيّره ومن آمن وصدق فقد
ثبت عليه ودامه ولم يحبر احدا من خلقه على الكفر ولا على الايمان
ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم اشخاصا والايمان
والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من كفر في حال كفره كافرا فاذا
آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه واجبة من غير ان يتغير
علمه وصفته وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم
على الحقيقة والله تعالى خالقها وهي كلها بمشيئة وعلمه وقضائه
وقدره والطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى ونهية ورضائه
وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها واقعة بعلمه وقضائه
وتقديره وبمشيئته لا بحبته ولا برضائه ولا بامرهم والانبياء عليهم
السلام كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر والكفر والقبائح
وقد كانت منهم ذلات وخطاياات ومحمد صلى الله عليه وسلم

حببه

حببه وعبدته ورسوله ونبوته وصفته ومنقبة ولم يعبد الصنم في
الجاهلية ولم يشرك بالله تعالى طرفه عين قط ولم يرتكب
صغيرة ولا كبيرة قط افضل الناس بعد رسول الله محمد ابو بكر
الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن عفان
ذو النورين ثم علي بن ابي طالب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
عابدين ثابتين على الحق ومع الحق تتوليهم جميعا ولا نذكر احدا
من اصحاب رسول الله محمد الا بخير ولا نكفر مسلما بذنب
من الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم يستحلها ولا يزيل عنه
اسم الايمان ونسبته مؤمنا حقيقة ويجوز ان يكون مؤمنا
فاسقا غير كافر والمسح على الخفين سنة والتراويح في ليال شهر
رمضان سنة والصلوة خلق كل بر وفاجر وفاسق من المؤمنين
جائزة ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا يدخل النار
ولا نقول انه مخلد فيها وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا

مؤمنًا ولا تقول ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة
كقوله المرجية ولا كن نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها
خالية من العيوب المفسدة ولم يبطلها حتى يخرج من الدنيا
مؤمنًا فان الله تعالى يضيعها بل يقبلها منه وينيب عليها
ومكان من السيئات دون الشرك والكفر ولم يتيب
عنها صاحبها حتى مات مؤمنًا فانه في مشيئة الله تعالى
ان شاء الله عذبه بالنار وان شاء الله عفا عنه ولم يعذب
بالنار ابدا والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل
اجره وكذلك العجب والآيات للانبياء والكرامات
للاولياء اما التي تكون لاعدائه مثل ابليس وفرعون
والدجال فما روي في اخبار الصحاح انه كان ويكون لهم
لانسيها قضاء حاجاتهم وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات
اعدائه استدرأجأهم وعقوبة لهم فيغترون ويزدادون
طفيا نا

طفيا نا
وكفرا وذلك كله جائزة ممكن كان الله خالقا قبل ان يخلق
ورازقا قبل ان يرزق والله تعالى يرى في الآخرة ويراه
المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم بلا تشبيه ولا
بكيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة والايان هو
الاقرار والتصديق والايان اهل السماء والارض لا يزيد
ولا ينقص ^{من جهة المؤمن به} والمؤمنون مستوون ها في الايمان والتوحيد
متفاضلون في الاعمال والاسلام هو التسليم والانقياد
لاوامر الله تعالى في طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام
ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام واسلام بلا ايمان وهما
كالظهر مع البطن والدين اسم واقع على الايمان والاسلام
والشرايع تعرف الله تعالى ما عرف حق معرفة كما وصف
نفسه في كتابه بجميع صفاته وليس يقدر احد ان يعبد الله
تعالى حق عبادته كما هو اهل له ولكنه يعبد به بامر ^{كما امر} ويستوي

المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضا
والخوف والرجاء والايمان في ذلك ويتفاوتون فيما دون
الايمان في ذلك كله الله تعالى متفضلاً على عباده عادل
قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجب العبد تفضلاً منه
وقد يعاقب عن الذنب عدلاً منه وقد يعفو افاضلاً
منه وشفاعة الانبياء عليهم السلام حق وشفاعة
النبي ؑم للمؤمنين المذنبين ولاهل الكباير منهم المستوجبين
العقاب حق ووزن الاعمال بالميزان يوم القيمة حق
وحوض النبی ؑم حق والقصاص فيما بين الخصوم بالحسنة
يوم القيمة حق فان لم يكن يكن لهم الحسنات فطرح السيئات
عليهم حق جايز والجنة والنار مخلوقتان اليوم لا تقيان
ابدا ولا يموت الحور العين ابدا ولا يفنى عقاب الله تعالى
ولا ثوابه سرمد والله تعالى يهدي من يشاء فضلاً منه ويضل
من يشاء

من يشاء عدلاً منه واضلاً له خذلاً له وتفسير الخذلان
ان لا يوفق الله العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه
وكذا عقوبة المخذول على المعصية ولا يجوز ان يقول ان الشيطان
يسلب الايمان من العبد المؤمن من قهراً وجبراً ولكن
نقول العبد يدع الايمان حينئذ يسلب منه الشيطان
وسؤال منكر ونكير حق كاي في القبر واعاده الروح
لما الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كاي
للكفار كلهم ولبعض عصاة المؤمنين وكل شئ ذكره العلماء
بالفارسية من صفات الله تعالى عز اسمه فجايز القول
سوى اليد والوجه والعين بالفارسية ويجوز ان يقال
بروى حذاي عز وجل بلا تشبيه ولا بكيفية وليس
قرب الله ولا بعده من طريق المسافة وقصرها ولكن على
معنى الكرامة والهوان ولا بعد العبد والطبع قريب منه بلا كيف

والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والعبد والاقبال
يقع على المناجى وكذلك جواره في الجنة والوقف بين يديه
كيف والقرآن منزل على رسول الله صلعم وهو في المصاحف
مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية
في الفضلة والعظمة الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة
المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله وعظمته
وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة
المذكور وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصّة الكفار وليس
للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات
كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما والدا
رسول الله صلعم ما تا على الكفر وابوطالب عمّة مات كافرا
وقاسم وطاهر وبرايم كانوا ابني رسول الله صلعم وفاطمة
وزينب ورقية واقم كلنوم كنّ جميعا بنات رسول الله صلعم
واذا اشكل

1045

1045 de
tarikh

واذا اشكل على الانسان المؤمن شئ من دقائق علم التوحيد
فانه ينبغي له ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله
تعالى ان يجد عالما فيسأله ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر
بالوقف فيه ويكفر ان وقف وخبر المعراج حق ومن رده
فهو مبتدع ضال وخروج الدجال ويأجوج ومأجوج
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى من السماء
وسائر العلامات يوم القيامة على ما وردت به الاخبار

الصحيحة حق كاي
والله من يشاء
الى صراط
مستقيم
تم
في شهر رمضان المبارك سنة ١٠٤٥
بالتمام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَقُولُ رَاجِي عَفْوَرَبِ سَامِعِي
 الْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ
 مُحَمَّدًا وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
 وَبَعْدَ أَنْ هَذِهِ مُقَدِّمَةٌ
 إِذَا وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ مُحْكَمٌ
 مَخَارِجُ الْحُرُوفِ وَالصِّفَاتِ
 مُحَرَّرِي النَّجْوَى سِدِّ الْمَوَاقِفِ
 مِنْ كُلِّ مَقْطُوعٍ وَمَوْصُولٍ بِهَا
 مَخَارِجُ الْحُرُوفِ سَبْعَةٌ عَشْرٌ
 فَالْفُ الْجُوفُ وَخَتَاها وَحِي
 ثُمَّ لَا قَصِي الْحَاقُ هَمْزُهَا
 آدَاغَيْنِ خَاوُهَا وَكَفَافٍ
 اسْفَلُ وَالْوَسْطُ فَحِيمٌ شَيْنٌ يَا
 اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
 مُحَمَّدُ بْنُ الْجَزَرِيِّ الشَّافِعِيُّ
 عَلَى نِسْبِهِ وَمُصْطَفَى
 وَمَقَرِّي الْقُرْآنِ مَعَ مُحِبِّهِ
 فِيمَا عَلَى قَارِيهِ أَنْ يَعْلَمَ
 قَبْلَ الشَّرُوعِ أَوْ لَا أَنْ يَعْلَمُوا
 لِيَلْفُظُوا بِأَفْحِجِ اللَّفْظِ
 وَمَا الَّذِي رَسِمَ فِي الْمَصَاحِفِ
 وَتَاءٌ لَمْ يَكُنْ تَكْتُبُ بِهَا
 عَلَى الَّذِي يَخْتَارُ مَنْ اخْتَبَرَ
 حُرُوفٍ مَدِّ لِلْهَوَاءِ تَسْمَى
 ثُمَّ لَوْ سَطِهَا فَعَيْنٌ حَاءُ
 أَقْصَى اللِّسَانِ فَوْقَ ثَمَّ الْكَافُ
 وَالضَّادُ مِنْ خَافِيَةٍ إِذْ وَلِيَا

لَا اضْرَاسَ مِنْ أَيْسَرٍ أَوْ يَمْنَاهَا
 وَالنُّونُ مِنْ طَرَفِهِ تَحْتَ أَجْعَلُوا
 وَالطَّاءُ وَالذَّالُ وَتَامِنُهُ وَمِنْ
 مِنْهُ وَمِنْ فَوْقِ الشَّيْبَانِ السَّطْلِ
 مِنْ طَرَفَيْهَا وَمِنْ بَطْنِ الشَّقَةِ
 لِلشَّقَيْنِ وَأَوْبَاءُ مَبِيمٌ
 صِفَاتُهَا جَهْرٌ وَرَخْوٌ مُسْتَقِيلٌ
 مَهْمُوسٌ بِهَا فَحْتُهُ شَخْصٌ سَكَنٌ
 وَبَيْنَ رِخْوٍ وَالشَّدِيدِ دَلِيلٌ عَمْدٌ
 ضَادُ ضَادٍ طَاظًا مُطَبِّقُهُ
 صَفِيرٌ هَامُضٌ وَرَاجِي سَيْنٌ
 وَأَوْبَاءُ سَكَنًا وَانْفَتْحَا
 فِي اللَّامِ وَالرَّاءِ وَتَكْوِينُ حَعْلٍ
 وَالْأَخَذُ بِالْجَوْدِ حَتْمٌ لَارِمٌ
 لِأَنَّهُ بِهِ إِلَالَةٌ أَنْزَلَا
 وَاللَّامُ آدَاها لَمْتَمَّهاها
 وَالرَّاءُ يَدْنِيهِ لَظْهَرٌ آدَخَلُ
 عَلَيَا الشَّيْبَانِ وَالصَّغِيرُ مُسْتَكِنٌ
 وَالطَّاءُ وَالذَّالُ وَتَامِنُهُ
 فَالضَّمْعُ أَطْرَافِ الشَّيْبَانِ الشَّرِيفِ
 وَعُنْتُهُ خَرَجَها الْخِنْشُومُ
 مُنْفَعٌ مُضْمَنَةٌ وَالضَّدَقُلُ
 شَدِيدٌ هَا لَفْظٌ آجِدٌ قَطِ بَكَتْ
 وَسَبْعٌ مَلُوحَصٌ صَغْفٌ قَطِ حَصَرُ
 وَفَرٌّ مِنْ كِبِ الْحُرُوفِ الْمَذَلَّةُ
 فَلَقْلَقَةُ قَطَبُ جَدِّهِ الدِّينِ
 قَبْلَهَا وَالْأَخْرَافُ صَحَا
 وَلِلنَّفْسِ الشَّيْبَانِ ضَادُ السِّطْلِ
 مَنْ لَمْ يَجُودِ الْقُرْآنُ أَيْشَمُ
 وَهَكَذَا مِنْهُ الْيَسَاءُ وَصَلَا

وَهُوَ ابْنُ حَالِيَةِ التَّلَوِّ
 وَهُوَ اعْطَا الحُرُوفَ حَقَّهَا
 وَرَدَّ كُلَّ وَاحِدٍ لِأَصْلِهِ
 مُكْمَلًا مِنْ غَيْرِ مَا تَكَلَّفَ
 وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ تَرْكِهِ
 فَرْقٌ مَسْتَفِيلًا مِنْ أَحْرِفٍ
 وَهَمَّ الْحَمْدُ أَعُوذُ أَهْدِنَا
 وَلَيْتَ لَطَفَ وَعَلَى اللَّهِ وَلَا الضَّ
 وَبَاءَ بَرَقَ بِأُطْلُ بِهِمْ يَدِي
 فِيهَا وَفِي الْجَبِّمِ كَحَبِّ الصَّبْرِ
 وَبَيْنَ مَقْلَقًا إِنْ سَكَنَّا
 وَحَا حَصْحَصَ أَحَطَّ الْحَقُّ
 وَالرَّقِيقُ الرَّاءُ إِذَا مَا كَسِرَتْ
 إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ حَرْفٍ اسْتَعْلَى
 وَخَلَفَ فِي فَرْقٍ لِكْسٍ يُوجَدُ
 وَذِيئَةُ الْأَدَاءِ وَالْفِدَاءِ
 مِنْ صِفَةٍ لَهَا وَمُسْتَحْتَرَا
 وَاللَّفْظُ فِي تَطْيِيرٍ كَمِثْلِهِ
 بِاللَّطْفِ فِي النُّطْقِ بِالْاِقْتِسَافِ
 إِلَّا رِيَاضُهُ أَمْرٌ بِفِكَهٍ
 وَحَاذِرُنْ تَغْنِيمَ لَفْظِ الْأَلِفِ
 اللَّهُ ثُمَّ لِلَّهِ لَنَا
 وَالْجَبِّمُ مِنْ مَخْصِيَةٍ وَمِنْ مَرَضٍ
 وَالْحَرْصُ عَلَى الشَّدَةِ وَالْجَهْرُ الَّذِي
 رَبُّوعٌ اجْتَنَتْ وَجَّحَ الْعَجَبِ
 وَأَنْ يَكُنْ فِي الْوَقْفِ كَانَ أَبْيَا
 وَسَبَنَ مُسْتَفِيمَ يَسْطُو يَسْتَوْا
 كَذَا كَقَعْدِ الْكُسْرِ حَيْثُ سَكَنَهُ
 أَوْ كَانَتْ الْكُسْرُ لَيْسَتْ أَصْلًا
 وَأَخْفِ نَكِيرًا إِذَا تَشَدَّدَ

وَخَفَا السَّلَامُ مِنْ اسْمِ اللَّهِ
 وَحَرْفِ الدَّاسِعِيَّةِ خُفْمٌ وَلِخُصَا
 وَبَيْنَ الْأَطْبَاقِ مِنْ أَحَطَتْ مَعَ
 وَأَحْرَصَ عَلَى السَّكُونِ فِي جَعَلْنَا
 وَخَلِصَ الْفِتْحُ تَحْذُورًا عَسَى
 وَرَاعَ شِدَّةَ بِيْكَافٍ وَبِنَا
 وَأَوَّلَى أَضِلَّ وَجَنَسٍ إِنْ سَكَنَ
 فِي يَوْمٍ مَعَ قَالُوا وَهُمْ وَقُلْ نَعَمْ
 وَالضَّادُ بِاسْتِطَالَةٍ وَمُخْرَجٍ
 فِي الظَّعْنِ ظِلُّ الظُّهْرِ عَظِيمُ الْحِفْظِ
 ظَاهِرُ لُطْفِ شَوَاطِئِ كَظِيمِ ظَامَا
 أَظْفَرُ ظَنًّا كَيْفَ جَاءَ وَعَظْمٌ سِوَايَ
 وَظَلَّتْ ظَلَمَتْ وَبَرُومَ ظَلُّوا
 يَظْلَلُنْ مَحْظُورًا مَعَ الْمُحْتَظَرِ
 الْإِبْوِيلُ هَلْ وَأَوَّلَى نَاضِرٍ
 عَنْ فَيْحٍ أَوْضَمَ كَعَبْدِ اللَّهِ
 لَا أَطْبَاقَ أَقْوَى خَوْفًا وَالْمَعْنَى
 بَسَطَتْ وَالْخَلْفُ بِخَلْقِكُمْ وَقَعَ
 أَنْهَتْ وَالْمَقْضُوبُ مَعَ ظَلَمْنَا
 خَوْفُ اشْتِبَاحِهِ بِمَحْظُورٍ أُعْطِيَ
 كَثْرَتَكُمْ وَتَتَوَفَّى فِتْنَتَنَا
 أَدْعُمُ كَقُلْ رَبِّي وَبَلَّ لَا وَابِنَ
 سَجَّهَ لَمْ يَزَعْ قُلُوبٌ فَلَمْ تَقْنِمِ
 مَبْرُومِ الظَّاهِرِ وَكَأَنَّا نَحْيُ
 أَيْقَظُ وَأَنْظُرُ عَظِيمُ ظَهْرِ اللَّفْظِ
 أَغْلَظُ ظَلَامِ ظَفِيرِ أَنْظُرُ ظُلْمَا
 عِظْبِنَ ظَلَّ النُّحْلُ زَخْرَفِ سَوَى
 كَالْحَجَرِ ظَلَّتْ شَعْرًا أَنْظُرُ
 وَكُنْتُ فُظًّا وَجَمِيعِ النَّظَرِ
 وَالْفَيْظُ لَا الرُّعْدُ وَهُوَ دَقِ مَرَّةً

وَالْحِظْلَا لِحِضِّ عَلَى الطَّعَامِ
وَأِنْ تَلَا قَبْلَ الْبَيَانِ لَارْمُ
وَأَضْطَرَّ مَعَ وَعَظَتْ مَعَ أَفْظَمَ
وَأَظْهَرَ الْغَنَةَ مِنْ نُونٍ وَمِنْ
الْمِيمِ إِنْ لَسَكُنَ بَغْنَةً لَدَايَ
وَأَظْهَرَ نَهْجًا عِنْدَ بَايَ الْآخِرِ
وَحَكَمَ تَنَوِينَ وَنُونٍ بِلَايَ
فَعِنْدَ حَرْفِ الْحَلَقِ أَظْهَرَ وَأَدْعِيهِ
وَأَدْعِيهِ بَغْنَةً فِي بُوْمِنْ
وَالْهَلَبِ عِنْدَ الْبَاغْنَةِ كَذَا
وَالْمَدَّ لَارْمُ وَوَأَجِبَ آتَى
فَلَارْمُ إِنْ جَاءَ بَعْدَ حَرْفٍ مَدٍّ
وَوَأَجِبَ إِنْ جَاءَ قَبْلَ هَمْزٍ
وَجَائِزٌ إِذَا آتَى مُتَفَصِّلًا
وَبَعْدَ تَجْوِيدِكَ لِلْحُرُوفِ
وَاللَّيْسُ بِدَاوِي تَقْسِمِ أَدْنِ
وَفِي ضَمَيْنِ الْخِلَافِ سَامِي
أَنْفَضَ ظَهْرَكَ بَعْضَ الظَّالِمِ
وَصَفِّ مَا جَبَّاهُمْ عَلَيْهِمْ
مِيمٌ إِذَا مَا شَدَّ ذَا وَآخِ بْنِ
بَا عَلَى التَّخْتَارِ مِنْ أَهْلِ الْأَدَا
وَاحْدَرْدَى وَأَوْفَانِ تَحْتَفِي
إِظْهَارِ إِذْ غَامَ وَقَلْبِ اخْفَا
فِي اللَّامِ وَالْوَائِ الْبَغْنَةُ لَزِمَ
إِلَّا بَكْمَةً كَدُنْبَا عَتَوْنَا
لَا خَفَا لَدَى بَايَ الْحُرُوفِ اخْدَا
وَجَائِزٌ وَهُوَ قَصْرُ ثَبْنَا
سَاكِنٌ حَالِينَ وَبِالطَّوْلِ يُمَدُّ
مُتَفَصِّلًا إِنْ جَمَعَا بِكَلِمَةٍ
أَوْ عَرَضَ السُّكُونُ وَقَفَا مُسْجَلًا
لَا يَدَّ مِنْ مَعْرِفَةِ الْوُفُوفِ
ثَلَاثَةٌ تَامَ وَكَافٌ وَحَسَنٌ

وَعِي لِمَا شَتَّ فَإِنْ يُوْجَدِي
فَالشَّامُ فَالْكَافِي وَلَقَطًا فَايْتَعَنَ
وَعَبْرُ مَا تَمَّ فَبِيحٍ وَلَهُ
وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ وَقْفٍ وَجَبَ
وَأَعِيفَ لِقَطْوَعٍ وَمَوْصُولٍ وَتَا
فَاقْطَعْ بِعَشْرِ كَلِمَاتٍ إِنْ لَا
وَتَعْبُدُ وَالْيَسْ ثَانِي هُوَ لَا
إِنْ لَا يَقُولُوا إِلَّا أَقُولُ إِنْ مَا
نَهَرُوا قَطَعُوا مَا يَرْوِمُ وَالْيَسَا
فَصَلَّتِ الْيَسَاءُ وَذَجَّ حَيْثُ مَا
لِإِنْعَامٍ وَالْمَفْتُوحُ نَدْعُونَ مَعَا
وَكُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَآخْتَلَفَ
خَلْفَتُمُونِي وَأَشْرَوَانِي مَا أَقْطَعَا
ثَانِي فَعَلْنِ وَقَعَتْ رُومٌ كَلَا
فَابْنَمَا كَالْتَحَلِّ صِلَ وَمُخْتَلَفٍ
تَعْلَفُ أَوْ كَانَ مَعْنَى فَايْتَعَنَ
الْأَرُوسُ لَا يَجُوزُ فَالْحَسَنُ
الْوَقْفُ مُضْطَرٌّ وَيَبْدَأُ قَبْلَهُ
وَلَا حَرَامَ غَيْرِ مَا لَهُ سَبَبٌ
فِي مُصْخَفِ الْأَنَامِ فِيمَا قَدَانِي
مَعَ مَلْجَاءٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا
لِيُشْرِكَ شُرَكَاءَ يَدْخُلْنَ تَعْلُوا عَلَى
بِالرَّعْدِ وَالْمَفْتُوحُ صِلَ وَعَنْ مَا
وَالْخَلْقُ الْمُنَافِقِينَ أَمْ مَنْ أَسْمَا
وَأَنْ لَمْ الْمَفْتُوحُ كَسْرَانِ مَا
وَالْخُلُوفُ الْأَنْفَالِ وَخَلَّ وَقَعَا
رُدُّوا كَذَا قُلْ يَسْمَا وَالْوَصْلُ صِفَ
أَوْحَى أَفْظَمَ وَأَشْرَهَتْ يَسْلُوا مَعَا
تَنْزِيلُ شَعْرًا أَوْ غَيْرَ ذِي صِلَا
فِي شَعْرِ الْأَحْزَابِ الْيَسَا وَصِفَ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 وقد تعجزت عن تجميع ما في هذا الكتاب
 من النسخ والكتب القديمة والجديدة
 التي هي في غاية النقص والزيادة
 والزيادة والنقص في بعض النسخ
 والزيادة والنقص في بعض النسخ

وَصَلْ فَإِنَّهُ هُوَ الَّذِي تَجْعَلُ
 حَجَّ عَلَيْكَ حَرْجٌ وَقَطْعُهُمْ
 تَحْبِثُ فِي الْإِمَامِ صَلِّ وَرَهْلًا
 أَوْزَنُوهُمْ وَكَالْوَهْمِ صَلِّ
 وَرَحِمْتَ الزَّخْرَفَ بِالنَّازِبَةِ
 نِعْمَةً ثَلَاثَ مَلِكٍ ابْنِ هَمِّ
 لَقْنَا نَسَمَ قَاطِرَ كَا طُورِ
 وَأَمْرًا يَوْسُفَ عَمِلَ الْقَصَصِ
 شَجَرِ الدِّخَانِ سَنَتِ قَاطِرِ
 قَرَّتْ عَيْنُ جَنَّتِ فِي وَقَعَتْ
 أَوْسَطِ الْأَعْرَافِ وَكَلَّمَا اخْتَلَفَ
 وَأَبْدَاهُ مِنَ الْوَصْلِ مِنْ فَعْلٍ يَظْمُ
 وَالْكَسْرِ خَالَ الْكَسْرِ وَالْفَتْحِ وَفِي
 ابْنٍ مَعَ ابْنَةِ امْرِئِ اشْتَبَهَ
 وَخَافِرِ الْوَقْفِ بِكُلِّ الْحَرَكَةِ
 تَجْمَعُ كَيْلًا تَحْرَنُوا تَأَسَّوْا عَلَى
 مَنْ مِنْ بَشَاءٍ مَنْ تَوَلَّى يَوْمَ ضَمِّ
 وَمَالٍ هَذَا وَالَّذِينَ هُوَ لَا
 كَذَا مِنْ أَلْهَاوِيَا لَا تَقْصِدُ
 لَأَعْرَافِ رُومِ هُوَ كَافٍ الْبَقَرِ
 مَعًا أَخْبَرْتُ عَقُودَ الثَّلَاثِ هَمِّ
 عَمِرَ أَنْ لَعْنَتْ بِهَا وَالنُّورِ
 تَحْرِمُ مَعْصِيَتِ بَقْدَسِ سَمِعَ خُصِّ
 كَلَّا وَالْأَنْفَالِ وَآخِرُ غَافِرِ
 فِطْرَتِ بَقِيَّتِ وَابْنَتِ وَكَلِمَتِ
 جَمْعًا وَفَرْدٍ فِيهِ بِالنَّاءِ عُرِفِ
 إِنْ كَانَ ثَالِثٌ مِنَ الْفِعْلِ يَظْمُ
 لَا اسْمَاءَ غَيْرَ اللَّامِ كَسْرُهَا وَفِي
 وَأَمْرًا وَاسْمٍ مَعَ اشْتَبَهَ
 إِلَّا إِذَا رَمَتْ بَعْضُ حَرَكَةٍ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 وقد تعجزت عن تجميع ما في هذا الكتاب
 من النسخ والكتب القديمة والجديدة
 التي هي في غاية النقص والزيادة
 والزيادة والنقص في بعض النسخ
 والزيادة والنقص في بعض النسخ

أما	شبه
شبه	شبه
يقول السيد في هذا الأما	شبه
إله الخلق مولا ناقد	شبه
هو المحي المدبر كل أمر	شبه
مريد الخير وشير القبيح	شبه
صفات الله ليست عين ذات	شبه
صفات الذات والأفعال طرا	شبه
نسقى الله نسا لا كائنا	شبه
وليس الاسم غير المسمى	شبه
وما إن جوهر ذي وحيم	شبه
وفي الأذهان حق كون جز	شبه

وما	شبه
ولا يمضي على الدنيا وقت	شبه
ومستقر المهيمن	شبه
كذا غر كاذبي عون ونصير	شبه
يميت الخلق قهرا بشدتي	شبه
لأهل الخير جنات ونعيم	شبه
ولا يعنى الجحيم ولا الجنان	شبه
يراه المؤمنون بغيب كغيب	شبه
فينسئون النعيم أذناؤه	شبه
وما إن فعل صلح زافر النصير	شبه
وفرض لازم تصديق رسل	شبه
وختم الرسل بالصبر والمجاهد	شبه
إمام الأنبياء بلا اختيار	شبه

وياقوت عن محمد بن
 وحيد عن مخرج وسيد
 وان الالباب التي انما
 وما كانت نبياً فظاً اني
 وزوال القرنين لم يعرف نبياً
 وعيسى سوف يلة ثم يتوي
 كرامات الوالي بداره نيل
 ولم يفضل ولي فقط رهرا
 والصديق رجحان حالي
 والنفاروف رجحان وفضل
 وذبي النور بن حقا كان خيرا
 والكرار فضل بعد هذا
 والصديق رجحان فاعلم
 اليوم ما القيمة والبر حال
 فقيس بين الحمار يقول
 عن العيصي عن عبد الوهاب
 ولا عبده من شخص ذواق حال
 كذا القمان فاحذ عن جدان
 للبحال شقي ذي خيال
 لئلا يكون فرح اهل النوال
 نبياً او رسولا في انحال
 على الاصحاب من غير احتمال
 على عثمان ذي النور بن عال
 من الكرار في صف التفال
 على الاعيان طيرا لا تبال
 على الرضا في بعض الخصال

٨٤
 ولا يلعب نبيك بعد موت
 واما ان المقلد فاعبدي
 وما عذر انبي عذر جهل
 وما ايمان شخص حال باليس
 وما افعال خير في حسان
 ولا يقضي بكفر وان تداري
 ومن يوارثك بعد رهرا
 ولقط الحف من غير اعتقاد
 ولا يحكم بكفر حال سكر
 وما المعدوم مرئيا وشيا
 وغير ان الكون لا كشيء
 وان الشئ رزق مثل حل
 وفي الاجداث عين توحيد رب
 سوى الكفار في الاخر حال
 بانواع الدلائل في النوال
 بخلاف الاسافل والاعوان
 بقول لفق الا عيشال
 من الايمان مفروض الوصال
 بعهد او به قتل واختزال
 يصير من دين مع ناس لال
 بطوح ردو دين باعتقال
 بما رضى ويلغوبار بحال
 لفق لاج في عين الهلال
 مع التكوين حذو لا كحال
 وان يكره مقال كل قال
 سبيل كل شخص بالمسوال

وَالْكَفَّارِ وَالْفُتَّارِ بِغَضَا
 دُخُولِ الثَّامِنِ فِي الْجَنَاتِ فَضَّلُ
 حِسَابُ الشَّاهِدِ بَعْدَ الْبَعثِ حَقُّ
 يُعْطَى الْكُتُبُ بَعْضُهَا خَوْفِي
 وَحَقُّ وَزَنُ أَعْمَالٍ وَحَرَكُ
 وَمَرْجُو شَفَاعَتِ أَهْلِ خَيْرٍ
 وَلِلدَّعَوَاتِ ثَانِيٌّ بِلَيْغِي
 وَدُنْيَانَا حَدِيثُ وَالْهَيُولِ
 وَلِلْجَنَاتِ وَالنَّارِ كَوْنُ
 وَدَوْلَا إِيْمَانٍ لَا يَبْقَى مُعِيْمًا
 لَقَدْ نَبَّهْتُ الْوَحِيدَ نَظْمًا
 لِقَلْبٍ كَالْبَشْرِ بِرُوحِ
 فَمَوْصُوفِيهِ حِفْظًا وَاعْتِقَادًا

وَكُونُوا

وَكُونُوا عَوْدًا هَذَا الْعَبْدُ دَهْرًا
 لَعَلَّ اللَّهَ لَوْ قُوهُ بِقُطْبِهِ
 وَأَنَّ إِلَهَهُ كُنْهُ وَنَسْغِي
 بِشَكْرِ النَّوْبِ فِي الْمَدَالِ إِتْمَالِ
 وَتَعْطِيَةِ الْقَلْبِ أَوْ قِيَمِ الْمَدَالِ
 لِمَنْ بِالْحَبْرِ يَوْمًا مُدَادُ عَالِ

وَكُونُوا

الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي الدعاء ربي اجعلني
مقيم الصلوة ومن ذريتي ريتا وتقبل دعاء ريتا اغفر لي ولوالدي و
والمؤمنين يوم يقوم الحساب ريتا تقبل منا انك انت السميع وتب علينا
انك انت الثواب الرحيم واهدنا الى الحق والى طريق مستقيم ببركة القرآن
العظيم وبجزة رسولك الكريم واقتل الكفرة والمرة وماحدين واهلك اعداءنا
واعداة الدين وانصر الاسلام والسالمين كلهم اجمعين واكتب السلامة علينا
وعلى الحاج والمك والغزاة والسافدين في برك وجرك من امة محمد عليهم اجمعين
اللهم اننا نسلك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل ونؤذيك من النار وما قرب
اليها من قول وعمل ام

دعاء بعد الوعظ

حامي عمر
الندى
حواجر
الوعظ

حالی

محمده ۲ نیل ۲ راوند ۲ کشره ۲ نشا ۲

مصطک ۲ بانسون ۲ بجی باورد ۲

خسده انجون بیدار شفاء استخسید بالله وشفصید و قوم مؤمنین یا ایها الناس قد جاءکم موعظة
من ربکم وشفاء لما فی الصدور وینزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین
فیه شفاء للناس واذ مرضت فهو یشفی قل هو الذی امنوا هدی
وشفاء الی اخره

کچھ دیکھو

ما ملک هذه الریحان ابریدون محمد بن محمد خلیفہ ہمدانی



و

۲

۲

۲

۲

۲

۲

۲

لا تخرج من الدنيا يا شيخنا في البكاء لا بد لعروض بكاء من سبب فاهو هو
 لما ان امة من الامة لم يبقوا في الدنيا فاهو هو
 اما من تركها فاهو هو
 واما من هبوا في الدنيا فاهو هو
 اما من لم يبق في الدنيا فاهو هو
 من سبب اخر من مرض اصحابه

بسم الله الرحمن الرحيم

امن ذكر خير ان يدعى سلك
 منحت دعاهي من فقله يوم
 ام قتيلا من نلتك كالمية
 وامن لدوق في الظلام من اضم

فاحسبك في كفاها

وما لقلبك ان قلت استغفرهم
 احب اليك ان كنت منكيتهم
 ما بين منسجهم ميه ومظلم
 لولا الهوي لم ترق دعاهي على امل

ولا ارفق لذكر الباء العلم

لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم

ان من جازك الله سلطان محبت
 والله من المستحقين كبرى اولاد
 لو لم يكن من الله اتم مع الله من اولاد
 كنت ما لك اعنيك وقليلك
 لو كنت ما لك اعنيك وقليلك
 واستغفر قلبي ان قلت استغفر
 من يجعل بعد المسافر استغفر
 بعد المرتبة وعلو المكان
 ان كنت من البكاء من انا الحجة
 بنا على ان لا فاهو هو

لعينك وقلبك
 يا شيخنا فاهو هو
 يا شيخنا فاهو هو
 يا شيخنا فاهو هو
 يا شيخنا فاهو هو
 يا شيخنا فاهو هو

لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم

كان
 ان
 فاهو هو

الاستغفار
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم
 لا ارفق لذكر الباء العلم

كأنه قيل من طرقت الشجر والنفس
 ان شاهدك غير عاجل فلا تثبت بهما دعوى
 فثبت عند الله ما يقوله فكذلك الخ

فكيف تتكبر بعد قاتلته

بمعنى ذلك الاستعارة

وعين الماء الجارية

ط بكزيك صاريل في
 اصله وضمي تقديرا مصدرا
 فلما جاز الى خيال محبوب
 ط متعلق بالمحب والمراد بالذات
 الذات انحصارية واللام الاطلاقية
 الاخرى

بِعَلَيْكَ عُدُولُ الدَّمْعِ وَالسَّقَمِ
 وَاشْتِ الْوَجْدَ حَيْثُ عَمِي وَضُنَا
 مِثْلُ الْبَارِئِ عَلَى خَدِّكَ وَلَعْنَمِ
 نَعْمُ سَرَى طَيْفٍ مِنْ أَهْوَى فَارِغِي

والمعبر عن اللذات بالآثار

بِقَتْلِهِ وَبِزَيْلِ
 بَلْوَمِ يَوْمِ يَكُونُ الْيَوْمُ
 مِثْلُ الْبَارِئِ وَلَوْ أَنَّكَ تَعْلَمُ
 عَزَّ قَدْ كَانَ لَأَسْرَى بِسَرِّهِ
 عِزُّ الْوَسْطَةِ وَلَدَيْ نَسِيمِ

لخصت النص لكونه ليس

اما خلصت مر

لو لم يكن سلطان الحب في مدينة
 فليكن لما مر حبه ومعانيه
 لكن الداء باطل
 م ترتيب القيا
 المحب سالب النوم
 ووافعه لانه يعرض
 اللذات بالآثار وكلها
 فهو سالب النوم وود
 من المحب سالب النوم
 اعيان او اعيان البهائم
 الاطفاط والاشقات في الكلام
 انما الكلام في انما الكلام
 والاشقات في الخنا طيب
 نشاط الفؤاد في الجنة
 اربع سجع بالعدايات والارواح
 وهذا الشارة الرحمة سابقا على الغضب
 وفي الجيب الشقات الاشقات في الكلام
 ان الكلام قادر على فناء لفظ باق وجم كان
 والاشقات في الخنا طيب
 نشاط الفؤاد في الجنة

هل تخلص في انما خلصت

قال عليه السلام
 صل من فعله واعف عن ظلمه
 قال عليه السلام المارة خربوك
 لو لم تدنوا خشيت عليكم ما عظم
 من ذلك العجب للعجب الى ان يركب

انني لراستهم فضلك بيني الي في صميم العذال وكل من في صميم
عن العذال لا يسمع فضلك بيني الي لراستهم فضلك

المحبس العذرا في صفة

المعنى اني اقبل الشهادتين
من غير عذر مع اني باذن الله
وساؤله لانه الشهادتين بعد من
التي هي كل واحد من

إلى أخت نصح الشيب في عدل
 والنسب بعد في نصح من الموم
 الفصل الثاني
 فإن أماري يا كسوما انقطعت
 من جهل المندير الشيب والهم

ليلا يجوز ان يكون حلكه يصح
على احمد والجمهور، نسبه التي
بورش العالم

ولا أعجز من الفعل الجميل قمي

علا
اعلمه والابدية مطهر كما انطق
فانظر الى الامارة وقدرى مقدر
والجهد اعظم راسي في حمل الخصال
سنة نصف والنصب في الحال من ضلالم
مهم العالمين في ذلك الوقت حسن
يعملون فيه انفسهم في كل يوم الافعال
الافعال وانما في الربوبية في كل يوم
بالحسنات والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
في كل يوم في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم

ضيف اليه اي غير مستقيم
 لو كنت اعلم اني ما اوف
 كنت مراد الي مينه بالكم
 مني بره جماع من عوايتها

فكان لما عرج عن سوء خلقه
نفسه الا ان كان قد عجز
ولم يقبل لصحة النصح الكامل
فكانه قيل له اصله نفسا
لما مرشد الكامل لان المرشد

كأبرجها الخيل بالبحر

فلم يعلم النبي والمولى به يكون أكثر التفسير من هذا أو من العاصم
إلى مرشد كامل ولما قال أبو يزيد البسطامي **لو** من لم يكن له شيء فليخبر
فقال مجيبا لئلا لك القائل من إلى

إذا أكرمت النفس واشبعته بضيفة الذنوب

فلا تفر من المعارك شرونها
تتبع المشناه لها ركة

اِنْ الطَّعَامُ قَوِيٌّ هُوَ الثَّقَلُ
 وَالتَّقْصِيرُ كَالطِّفْلِ اِنْ تَزَلَّ شَيْءٌ عَلَى
 حَتَا لِرِصَاعٍ وَاِنْ قَطَعَتْ يَتَعَطَّمُ
 فَاَمْرِفٌ هِيَ اَوَاها وَاَحَادِ اِنْ تَوَكَّيْتُ

الحق ما تو لم يضر اوج

وَأَن يَسْأَلُوا فِي الْأَعْمَالِ سَائِلًا
وَأَن يَسْأَلُوا فِي الْأَعْمَالِ سَائِلًا
وَأَن يَسْأَلُوا فِي الْأَعْمَالِ سَائِلًا
وَأَن يَسْأَلُوا فِي الْأَعْمَالِ سَائِلًا

وَأَخْذُ الدِّينِ الْجَمْعُ وَمَعْنَى

ما بال انفس يلزم حفظها وترقيتها في العبادار خلافا لنفع في القسا

شروع في دليل لزوم ترقية المباحات

لما بال انفس يلزم حفظها وترقيتها في العبادار خلافا لنفع في القسا

شروع في دليل لزوم ترقية المباحات

[illegible]

ما استفتى فاق في الاستق

والتقى في يوم
الجمعة في سنة
١٠٠٠

ان يفضي سره
التقصي في ما ينبغي
الاعتناء بالنص و
استتمامه في الشار
فعله فاقبل كل الشكر
الحين قال انظر الى ما فعل
طليعة النصارى في اقل
وقت لا يخرج حسنا
خلف من طليعة ما ينبغي
ان يستر في ما ينبغي
ان يستر في ما ينبغي

وَكَيْفَ تَدْعُو إِلَى التَّيْمَارِ

من لا عقل له
المثاب ما يحل ذكره صاحب
عليه ان في عصره من السخا
الضرة الاختيار لا تقابل

بِأَمْرِ الْقَطْرِ

قال عليه السلام
ما سئل عن شيء
الا قال نعم صدق رسول

ما سئل عن شيء
الا قال نعم صدق رسول
ما سئل عن شيء
الا قال نعم صدق رسول

اعلموا الاستغفار فيه بعض الاكابر لا تتعوا
وهذه فاعلموا ان من فعله محذوف من
موصلة والضمير اليه بعد الواو
وان صفة صفة الموصلة
ولم يخرج جواب الواو من محذوف
والوصول مع الصلة في الكلام
التي بعده سزم

لولا الخرج الدنيا معدم

محمد سيد الكونين والتقلين
والفرق بين من عرب ومن عجم
نبينا الامير الثاني في قوله احد
لكل قول من الاهوال مقتطع

ادناه كذا
الدنيا في الاخرى
الفرق بين من عرب ومن عجم
الفرق بين من عرب ومن عجم
الفرق بين من عرب ومن عجم

فالحبيب الذي ترحي شفتا

ابني قول لا منه ولا نفع
دع الى الله والمستسلمون
مستسلمون بحبل غير منضم
فاو النبيين في خلق وفي خلق

ابني قول لا منه ولا نفع
دع الى الله والمستسلمون
مستسلمون بحبل غير منضم
فاو النبيين في خلق وفي خلق

ولم يزلوا على ولا كرم

لهم كرم
لهم كرم
لهم كرم

قال بعض اهل الجاهل في شأنه عليه السلام
ما قال عليه السلام لا قط الا في شمله

وكلام عن رسول الله فلتعبر

عرفان الجاهل ورسالة الديم
وواقفون لديه عند حرمهم
من نقطة العلم او من شكلة الحكم
فهو الذي تم معناه ومورته

عرفان الجاهل ورسالة الديم
وواقفون لديه عند حرمهم
من نقطة العلم او من شكلة الحكم
فهو الذي تم معناه ومورته

فما صفاه حبيب ابار في النسب

منه عن شريك في محاسنه
فجره في غير منضم
دع بما ادعته المضاري في غيرهم
واحكم ما شئت فيه مدحا واحكاما

منه عن شريك في محاسنه
فجره في غير منضم
دع بما ادعته المضاري في غيرهم
واحكم ما شئت فيه مدحا واحكاما

فالمسبح الذي تهاشيت عن شر

فالمسبح الذي تهاشيت عن شر

والفرق بين من عرب ومن عجم
الفرق بين من عرب ومن عجم
الفرق بين من عرب ومن عجم

فالمسبح الذي تهاشيت عن شر

فالمسبح الذي تهاشيت عن شر

فالمسبح الذي تهاشيت عن شر

فقد انصرف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئت مسكوا ولا عبيرا اطيب من ريح رسول الله
 قال عليه السلام من وجد سعة ولم يعد المح فقد جفائي
 وفي حديث آخر من حج ولم يبرئ فقد جفائي والآخر من حج ولم يبرئ
 هذا متعلق ببيت طود

الحشيش بل بالبشر فتسبر

كالزهر في رقي والبدن في زرق
 والحجر في كرم والكدر في هـ
 كانه وهو فرد مزجلا لته
 في عكر حين تلفه وفي حشم

كانا الاول المكنوز في صفا

من معدني مطوق منه ومبسم
 لا يلب بعدل وباضة اعظمه
 طوي يستقيم منه وملسم
 ابا مولد عن طيب عنصره

يا طيب تداؤ منه ومحتنم

الطبيب
 كمال ما تشاء لما شئت عند
 غاية بشكركه فهاية لما خذ

داري المظن الانفة وهو الشاوي
 لستم شئت انما على يد وسم
 كانه من سم بالظن الكثر اليه الا
 مبتدا فلكم من صفة منقولة من
 كانه من سم من صفة منقولة من
 طوبى الطيب

طوبى يا ايها العقلاء انظروا
 بظن عجب الانتباه طيبة واختقار
 طيبة خروقي

يوم

في يوم الجمعة ربيع الثاني ١٢٢٢
 في يوم الجمعة ربيع الثاني ١٢٢٢
 في يوم الجمعة ربيع الثاني ١٢٢٢

النفس ما يدوم ببقاية الحيوان والمراد هنا شعلة النار طريق الاستغارة
 بان شعلة النار تنطفئ الحيوان في كونها سببا للدوام
 او شبه الكفار بالنار في اهلالة من قرب منها فعلى هذا يكون الجحيم خيرا والافكار خبيلا

يوحترق في رفس لثمة

فذا نور واحول البوس واليقم
 وات يوان كسري وهو مستعد
 كنهل احباب كسري غير ملتئم
 فالتار خلد الانفاس من اسف

عليه والنه رتبا العيزر عسل

وسك ساوان غاصت حذرهما
 ورد واردها بالغيظ حين ظم
 كان بالنا وما بالما من بليل
 خرا وبالماء بالنا من ضرره

ولجنته فالاوارط طلع

الفساد
 الفرس
 كسر في هملوك
 الفرس ترو

ط
 اس منقذ من سقطت منه
 اربع عشر مرة سر

اي النعمة
 الى الممرات والفراس قد كمل
 والارادة احوال
 غاد كرو

ظنوا بان الماء الذي عموه
 قد انقطع ويدر وسار حال
 كان موضع الماء موقدا
 تها قد فدها ونفوس
 الا من فها ايضا سر

علا
 اعلم ما بال الماء اسم كانه وبالنا
 خبره من قوله فله بليل بالنا
 اعلم المصاع الثاني سر

ظاهرة منقطة احوالها سر
 ليلى
 ليلى

وَلَا تَجْعَلْنِي فِي حَزَنٍ أَعْيَا

عمو وصوا فاعلان البشائر لم
 تسع وبارقة الابد ولم تسع
 من بعد ما اخبر الا قوام كانه
 بان دينهم العوج لم يقيم

وَبَعْدَ مَا نَبِئُوا فِي الْآفَاقِ

مَقْصُودُهُ وَقَوْلُهُ فِي الْأَرْضِ مِنْ صَمٍ
حَتَّى يَذْهَبَ طَرِيقَ الْوَحْيِ مِنْهُمْ
عَنِ الشَّيَاطِينِ يَقُولُ الَّذِينَ هُمْ
كَأَنَّهُمْ مِنْ آبَائِكُمْ أَوْ مِنْ

او عسکر الحمدیہ را حینہ

[illegible]

بنذایر بعد از تسبیح بیستم

بذلكتي من احسن ملتقى
جرب لدعوتك الاستجاد
عشي اليك على ايف لا قدر
كانا سطر سطر الى اكتب

فروغها غریباً بیع الخطایا للقم

مثل القامة اناسا رسائنة
 نقيه حر وطيس للمجبري
 اقم بالقيم المنقوش
 من قلبه نسيه مذكورة القسم

وَمِنْكُمْ الْخَائِضُونَ وَمِنْكُمْ

شبه
أي مبرر أو قسمها أو القسم الذي
أقسم لأجل تلك النسبة

وكل طرف من الكفار عنكم

فَالصِّدْقُ فِي الْفَارِ وَالصِّدْقُ يَوْمَ
وَمَنْ يَقُولُونَ مَا بِالْفَارِ مِنْ أَرْبَعٍ
مُؤَلِّمًا فَطَوَّاءُ الْعَنْكَبُوتِ عَلَى
حَيْرِ الدَّرِيَّةِ لَمْ تَسْجُ وَلَمْ تَحْمِ

وقاية الله غيب عرفت

مَنْ كَذَّبَ وَعَصَى عَالٍ مِنَ الْأُمَمِ
مَا ضَامِيَ لَدُنْهُمْ صَنِيعًا وَاسْتَحْتَبَرُوا
إِلَوهَ الْأَوَّلِينَ فَأَخَذُوا بِمُحَمَّدٍ
وَلَا تَقْبَلُ عَنِ الْكَافِرِينَ مِنْ يَدِهِ

الاستبصار في التذلل والخضوع

ط ما ان قبي الله في زمن من
ضمر راس من امره والاكوان
والحال التي قد التفت اليه الا
وقد نلت خلاصا لم يغلب
ولم ينظلم خربوا

او التقبل
منه او صلايا مطعون
او اذنت العطاء

لمن

لا تتكلموا في رؤياه

قَلْبًا إِذَا نَامَ الْعَيْنَانِ كَرِيمٍ
فَإِنَّكَ مِنْ بُلُوغِ مِرْيَوتٍ
فَلَيْسَ بِكَرِيمٍ مَا لَمْ يَحْتَلِمِ
تَبَارَكَ اللَّهُ مَا وَحَى بِكَتَبِ

ولا يبي علي غيب

كَأَنَّكَ وَصِيًّا بِاللَّسِ وَأَحْسَنُ
وَاصِلَتْ رِيَاكُمُ رَيْفَةُ اللَّحْمِ
وَأَحْيَيْتَ السَّنَةَ الشَّيْبَاءَ دَعْوَةً
بِقَارِصٍ جَدَّ حُلَّتِ الْبَطَاحُ بِهَا
حَتَّى مَكَتَ عَرَقٌ فِي الْأَعْصَرِ الدُّهُمِ

سبب الله وسبب الله

جريا
الخطا بالنام

قوله ما وحى بكتبا ما الوحى
يصل بكتبا لا شفاى قدس
بالوحى عظمى يعطيه الله
من يشاء ولا يبي غيبهم
منه من نفسه بل هو ما يبي غيب
لان اسطر طلع عليها

طه
يعني القليلة المطر فلهذا ما لا يعرف
فيها بعد النبوة كما سواه فها بالنبوة
وهي بالنسبة اليها صفة اصبها دعوة
المباركة بالسقاء فحق طكت او مشابهة
فلهذا الله غرة اي بياض او الا عصف
عصر وهو الزمان الذي هم جوارحهم الشد
الاسود او لسود لسدة حفرة النزع فيها
او سبيل السبيل
والعزم ما فيهم الحيز
دعوتهم كما

النام

النام

لَا تَعْبُدُوا وَصِيَّائِي لَدُنْهُمْ

مُؤَدَّرًا لِقَرِّي لَيْلًا عَلَى كَامٍ
قَالَ تَزِيدُ أَدْحَسًا وَهُوَ مُنْتَظَمٌ
وَلَسْتُ بِنَفْسٍ قَدْرًا خَيْرَ مُنْتَظَمٍ
فَأَنْتَ طَائِلٌ مَالِي الْمَدْحِ إِلَى

فَافِي عَزِّكَ مَخْلُوقُ الشَّيْءِ

آيَاتُ حَقٍّ مِنَ الْقُرْآنِ
قَدِيمَةٍ صِفَةٍ الْمَوْصُوفِ بِالْقَدَمِ
لَمْ تَقْتَرِنْ زَمَانٍ وَهِيَ تَحْتِ نَا
عِزِّ الْمَعَادِ وَعِزِّ عَادٍ وَعِزِّ أَرَمِ

أَلَمْ يَنْبَأْ قَدْ كَلَّ مَعْجَزَةٌ

امر خارق للعادة
يظهر على يد ربي
على وجهه من انوار
منه خروجه

من
على
نور الالوان

ط مد غنقه مراد
لاطلاع عليه

حسب

فان من كل شيء
تنطق به من

وَالَّذِينَ ارْتَابُوا

لَدُنِّي سِقَاقٌ وَلَا يَنْفَعِينَ مِنْكُمْ
مَا حُورِبَ قَطُّ الْإِعَادُ مِنْ حَرْبٍ
أَعْدَى الْإِعَادِي إِلَهُامُ لِي السَّلَامِ

بَلَاغُهُمْ أَعْمَارُهُمْ

وَدَّ الْغُيُورُ نَيْلَ كَيْفٍ عِزِّ الْحَرْبِ
لَهَا مَعَانٍ كَسُجُجِ الْبَرِّ فِي مَدَدِهِ
وَمَوْقُ جَوْهَرٍ فِي الْحُسْنِ وَالْقِيمِ
فَلَا تَقْدَرُ وَلَا تُحْصَى عَمَائِمُهَا

وَلَا تَسْأَلُ عَلَى الْإِكْتَارِ الشَّيْءَ

ط جمع الاعلاء وهو جمع العلو
على
يظهر من ان لا يستلزم ولا انشاء اي
رجوع مستلما لشقاء العلو من معارضتها
في عدم ايمان بالحق بها فنادوا لا اعاد
جمع اعلاء من علو

او تلك انما هي من انوار
الطاقة وروحه على وجهه
الذي لا يدرى من انوار

في تلك الايات
التي هي على
الوجه من انوار
الطاقة وروحه
الذي لا يدرى
من انوار

كمال الله ونهاية الخلاوة

اللات الحسنة

اطلاقا بما يشاء من

بروت

قَرَّبَ لَهَا عَيْنَ قَارِيهَا فَقُلْتُ لَهُ

نور النور

عنا ابرو جدد الفؤاد والخيال
من كل الحار والنفاس
ونلت جميع المطالب والمقاصد

لَقَدْ ظَفَرْتُ بِحَبْلِ اللَّهِ فَأَعْتَصِمُ
أَنْ تَمْلَأَ خَيْفَةً مِنْ بَارِئِي
أَطْفَاتِ حَرِّ لُطْفِي مِنْ وَرْدِهَا الشِّيمِ
كَأَنَّ الْحَوْضَ تَبَيَّنَ الْوُجُوهَ بِهِ

بأنه قد غلبت
بأنه قد غلبت
بأنه قد غلبت

عنا الايات النبوية تنفع للعصاة
يوم العرصات

وَالْعَصَا وَقَدْ جَاوَتْ كَالْحَمَةِ

الرماد او اليقطين

وَكَا لَمْ يَأْوَ كَالْزَانِ مَعْدِلَةً
فَالْقِسْطُ مِنْ غَيْرِهَا فِي النَّاسِ لَمِيقَمِ
لَا تَجِبُ لِحُسْنِ دَوَاحٍ يَنْكُرُهَا
تَجَاهِلًا وَهُوَ عَيْنُ الْحَاذِ وَالْفَلَمِ

فالقسط من
الاضداد
والمقاطون
بمعنى الجور

في الناس متعلقين
بهم فشاء ان القسط
الذي فيهم ليس
مبينة شطها فالحكم
فيه ان ما لا احب
ارشد به الفص

قُلْتُ تَكْرِ الْعِيْضِ وَالشَّمْسِ رَمَدًا

وينكر

ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان عني الفؤاد وادله

ر من غير ما يقع في الاستطام

وَيَنْتَكِرُ الْفُطْرَ الْمَاءَ مِنْ سِقْمِ

الفصل السابع

يَا حَيْرَ مَنْ يَمُرُّ الْعَافُونَ سَاحَتَهُ
سَعْيًا وَهُوَ قَوْمَتُونَ الْإِسْقَاسِ
وَمَنْ هُوَ الْإِلَهَ الْكَرِي لِعَتَرِ
وَمَنْ هُوَ الْبَقَّةُ الْعَظِيمُ لِعَتَرِ

جمع ما قد واصل
النور قد تمت
الواحد فكتبت

الهم مع رسوم وهي الناقة
التي قد ردت الارض من سدة الوطير

الفصل التاسع ذكر الاشرف عليه

سَرِيَتْ مِنْ حَمَلِي إِلَى حِمِي
كَاسَرِي الْبَدْرُ فِي دَاحٍ مِنَ الظُّلُمِ
وَبَتْ رَفِيقِي إِنْ نَلْتِ مَبْرَكِي
مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ لَمْ تَدْرِكْ وَلَمْ تَرَكِي

بمعنى صار
قد بعث
صعد
المقابر

او المرتفع

وَقَدْ قَتَلْتُ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا

وَالرُّسُلُ تَقْدِيرُ نَحْوِ عَلَى خَلْقِهِ

وَأَنْتَ تَخَرِّقُ السَّبْعَ الطَّبَاقَ هِمَّ
فِي مَوَكِبٍ كُنْتَ فِيهِ صَاحِبَ الْعِلْمِ
حَتَّى يَأْتِيَكَ سَيِّدُ السَّيِّدِينَ
مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

حَفِظْتُ كُلَّ قَامٍ بِالْإِضَافَةِ

فَوَدَّعْتُ بِالرُّقْعِ مِثْلَ الْمَرْفُوعِ الْعِلْمِ
كَيْمَا تَقْوَزَ فَوْضِلُ أَيِّ مَسْتَرٍ
عَنِ الْعِيُونِ وَتَرَى مِنْكُمْ
فَحِثَّ كُلَّ فَاوٍ غَيْرَ مُسْتَرٍ

وَجِئْتُ كُلَّ قَامٍ عَزَّ وَجَلَّ

وَبَعْضُ السَّيِّدِينَ مِنْ حَارِ
يَجُوزُ بِمَعْنَى جَمْعِ بَعْضِ الشَّيْءِ
كُلُّ فَاوٍ يَكْسُرُ الْفَا الْمَرْفُوعَ حَاصِلُ
أَنَّ الْمَصْدَرِ أَوْ حَاصِلُ مِنْ كُلِّ
فَاوٍ

صَفِيحَتِي

وَجِئْتُ قَدَرًا مَأُولِيَةً عَزَّ وَجَلَّ

وَعَزَّادُكَ مَا وَلَّيْتَ مِنْ نَفْسٍ
تُسْرِي لَنَا مَعْنَى الْأَيْدِي أَنْ لَنَا
مِنْ أَعْيَانِهِ دُرٌّ كَمَا عَزَّ وَجَلَّ
لَمَّا دَعَى اللَّهُ دَاعِيًا لِبَطَاعَتِهِ

بِأَكْرَمِ السَّبِيلِ كُنَّا أَكْرَمَ الْأُمَمِ

الفصل الثامن في ذكر الجهاد
رَأَيْتُ قُلُوبَ الْعِدَا أَيْدِيَهُمْ
كُتِبَتْ حَفِظَتْ عَفَا مِنْ أَلْفِمْ
مَا دَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ مَعْرَكَةٍ

حَتَّى يَكُونَ الْقَتْلُ الْمَأْمُورَ عَزَّ وَجَلَّ

أَوْ بِالسَّيْفِ عَلَى الرَّجُلِ
بِضَرْبِهِ

أَوْ بِالْمِخْلَبِ عَلَى الرَّجُلِ
أَوْ بِالْمِخْلَبِ

وَدَّ الْفَرَارِ فَكَارَ وَيَجْطَرُ

أَشْلَا نَسَا لَتَ مَعَ الْقَبَائِرِ وَالرَّحِمِ
 مَعْنَى اللَّيَالِي وَلَا يَدْرُونَ عِدَّتَهَا
 مَا لَمْ تَكُنْ مِنْ لَيْلِي لَا تَهْرُ لِحُرِّهِ
 كَأَنَّا الْكَتَبَيْنِ ضَيْفٌ جَلَّ بِأَحْمَرِهِمْ

بِكُلِّ مَرَّةٍ الْحَمْدُ قَرَمَ

بِحَرْفِ خَمْسٍ هُوَ سَاحِلَةٌ
 تَزِي بَوَاحٍ مِنَ الْأَبْطَالِ مَلِيظَةٍ
 مِنْ كُلِّ مَنِيْبٍ لِلَّهِ عَنِيبٍ
 لَيْسُوا أَمْسَاءُ صِلَ الْكُفْرَ مَصِطَلَمَ

حَتَّى بَدَلَتْهُ الْأَسْبَابُ وَهِيَ أَمَّ

من الغلط
 أو الظاهر
 وقوله
 في الفقه
 في النجاسة
 أو من الدار

الشمس والمجى
 ذكر الليل لأنه
 اصل

أي شديدا لا تشبهها
 صفة حريص

أو مقدمة
 ملطمة بغيره
 وصفه لموج
 المراد السخو والزرارة
 من صام رمضان
 واحتسابا
 غلبة رضا

أو فوق الخيل
 تشبيه بالسليفة
 أو بهلولان أصح
 أو بغيره
 أو بغيره

أي منصور بهم

من

فَبِغَدَا عَيْنِهِمَا هُوَ صَوْلَةُ الْحَرَمِ

مَكْفُولَةٌ أَبَدًا مِنْهُمْ بِخَيْرِ آبٍ
 وَخَيْرٍ يَعْلُ فَلَمْ تَنْتَبَهُمْ وَلَمْ تَنْتَبَهُمْ
 هَلْ جَاءَ لَمْ يَلْغُ عَنْهُمْ مُصَادِمُهُمْ
 مَا ذَارُوا مِنْهُمْ فِي كُلِّ مَصْطَدِمٍ

وَسَلْبُكُ أَوَّلِ حَيْثُ الْخَلْدُ

فَصُولُ حَتْفٍ لَمْ أَدْهِ مِنَ الْوَحْدِ
 الْمُتَكَلِّفُ لَيْفُ حَرٍّ أَعْدَا مَا وَرَدَ
 مِنْ الْعِدَا كُلِّ سَوْدٍ مِنَ اللَّحْمِ
 وَالْكَاتِبِينَ بِسَبْرِ الْخَطِّ مَا تَرَكْتَ

أَقْلَامُ حَرْفٍ جَسَدٍ مَفْنَعِهِ

أو الوباء
 أو الوباء
 أو الوباء

أو الوباء
 أو الوباء
 أو الوباء

أو الوباء

أو الوباء

أو الوباء

أو الوباء

أو الوباء

أو الوباء

راجع الى الكفا

شكركم الله الهديا تيمنا

او هدر

والورد مينا زيا التيمنا من السلم
ان قام فطامع الهياج حاصيهم
تضامت منه اذن صفة الصمم
فقدى اليك رياح التبر نثرهم

فتنة النعم في الاكام كلكم

كانهم في ظهروهم كحل نبت رجا
من شدة لكر لا من شدة لكرهم
طارت قلوب العدا من باهم فرقا
فافرق بين البهم والبهم

او من شدة الشاة

وعزيرهم من الله نصرته

ان

او سكت

انتقله الاستد اجامها تجم

ولن ترى من ولي غير مستصير
بيرو ولا من عدو غير منقص
احل منه في حر زميلة
كالنيت حل مع الانبال في احر

كجرا لتكلمات الله من حذر

فيه وكر خصم الدهان من خصم
كفاك بالعل في اكي معجزة
في الجاهلية والتاديب في اليم
الفصل التاسع الاستفعا ولا

خلقة مديح استقيل به

الطلب الرفعة والمغفرة والرحمة
نفس متكلم ووجه
الضيق والهم
الطلب الرفعة والمغفرة والرحمة
نفس متكلم ووجه

زبور عيسى في الشعر والحكم

او ذنب في
عمر

اذ قد انما غشي عواقبها
كاتبها هدي من النعم
اطعتني القبا في كالتين وما
حصلت الاعلى الانام والتدم

اصناف
ثلاثة
الجل والبقر
والغنم
والهدى
من هذه
الثلاثة

فيا خفا نقر في تجارتها

او نقصا نلق

لم تستر الدين بالدين او لم تستر
ومن بيع املا بما حله
بين له الفس في بيع وفي سلم
ان اب ذنبا فاعهدى ينقص

بالدكي
نزار لقنه
ذكي او نور
مدى

بن كوروم ذنبا
فلا اقطع منية
من قبل فان كذا

والعلم فاعلم مقام العلة

من النية ولا حيلة بنصر

اصول الاسم
مشتمل على
او المحمودة

شقطع

محمد او هو ابو الخلق بالذم

ان لم يكن في معادى اخذ بيدي
قصدا ولا قفلا يا ذلة القدم
حاشاه ان يحرم الكرمي مكارمه
او يرجع كاربينه غير محرم

الاكس في
فيه

احصروا هذا
او الكرمي
الكليل

ومنذ الزمت افكارى مد ليحه

وحذته خلاصي حيد ملتزم
ولن يفوت الغنا منه يد تربت
ارحبا ينسب الارها وفي الام
ولم اود زهره الدنيا اليه قطعت

او قطعت

يد ازلهير يا اثني على لهم

اسم ذاك

من اثني

اسم ذاك

الهمم شخص جود بالسيف
ان الزهير من جود الكعب
والبصير ليس كذلك

يا اكرم الخلق ما لي من الون يد

اعواد

سَوَاكَ عِنْدَ خُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمِّ
وَلَنْ يَضِيَّ رُؤُوسُ اللَّهِ خَاهُكَ
إِذَا كَرِمْتَ حَتَّى يَأْسُو مِنْكُمْ
فَإِنَّ جُودَكَ الدُّنْيَا وَمَتْنَهَا

ومن علومه علم اللوح والقلم

يَا فِرْعَوْنَ لَا تَسْبُحْ مِنْ دَلِيلٍ عَظُمْتَ
إِنَّ الْكَابِرَ فِي لُفْظٍ كَالْتَمَحِ
لَعَلَّ حِمَاةَ رَبِّي حِينَ يُقَسِّمُهَا
ثَانِي عَلَى حَبِ الْعَصْبَانِ فِي الْقِسْمِ

يا زولجنا جدي غير فاعكس

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
أَوْثَقُ

۱۰ و مائونی

منقش

وَالطَّفُ بِعَبْدِكَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ
صِرَافِي تَدْعُهُ الْأَهْوَالُ نَهْرُهُ
وَأَذْوَالُهَا صَلَوَاتُكَ دَائِمَةً
عَلَى النَّبِيِّ نَهْلٍ وَمَنْسُجَةٍ

التنوين
بمعنى التحقير

والا لصاحب شهر التاب عيهم

اهل التقى والحق والخلم والكرم
 مارك عديت الابان روح صا
 واضرب العيس حادي اعين بالنعم
 افرافع

بالتركي
نشاط ويزيد

ای اسم
شجر
حسن
صوت

تمت الكتاب بحمد الله العلي العظيم

وہی ہے جس نے اسے پیدا کیا

بدر فی ما مضی
ک من قضایا

زيرا لديك فقف على قبحها فليكنك قد نفلت اليها
 وكنت بها وكانا بالسقا ^{فما رادك حنوا لا على قديمها}
 اكانا ذنبا اليك فطال ما ميناك صفوا لودم نفسيها
 انا اذ اما اميرك على جرحي لما تنكروا وثوق عليها
 نا اذا سمعنا نيك اسلا ^{ومعها اسفا على خد هبتها}
 سميت عمها عليك عشية اسكنا دارا لبلا وسكنت في ديارها
 بك ان كان فعلا صالحا وخفيت بعض الحق من حقها
 يا المذايب وانت حبيبتي ولوان نيران الغرام تزييه
 طرحت ان بيت وما له مضيت من الدنيا وانت نفسيه
 انت راض عنه في طي غيبه فاحلوا الله من يستغيبه
 يدك في بابا لتطفل واقف اذا لم تجي انت من ذاجيبه
 من الاعمال انت غافل من مرض من الاكلام انت طيبه
 ت ليا ليه وصاع زمانه ولم يدبر حيله لاح منه مشيه

وفي كل يوم قلبي يتقطع
 فان لم يجد صبرا لكتمان سره
 فليس له شيء سوا الموت اتقع

العلم لا تعلم وبال العلم لا تعلم ضلال
 والعلم لا تعلم وبال والزند لا علم حال

مضاهيه دست نكتة بين محبة
 كلكم لعمري وزهدا بين اوجي
 لو كانت لعمري في الجنة تجارا
 ت خذوا خذوا خذوا خذوا

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام
 سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

قد فجع الله بالمواهل
 وجاء بالأسف والندب
 واصبح الكون في يردور
 وفي ما من المتاعب
 والله اعلم في المرحي
 ونوره تود القيا حب
 وعين بالله لا يزيد ولا ينقص
 ولا يعرف ولا يصاحب
 الكمال فلا يزول لكن
 قامت يا حكامه المراكب
 اقميت لا ينشئ الا لوالهي
 عن صاحب الحرف والذواني
 محذ انزل المراكب
 وقبلة الحق للذواني
 ام يا هو ام يا ت يصدق
 لانه خيرا بينا في
 اشار للبدو بها قضاي
 فانقسم البدو بالساني
 لم يملك انت ايا غاي المقصود
 نرفي ان دمنيت

والله اعلم لا اله الا الله في كل حال
 لا تقول نسائك الله لا تقول نسائك
 في طاهر من فاطن لم يزل بك
 قد سلكت يا قلوب في هذا الطريق
 واس من غلك حلك بيت العتيق

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام
 سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

قوله قتل النبي صلى الله عليه وآله

قوله قتل النبي صلى الله عليه وآله وانما جواب القسم على تقدير قتل فانه قد تقرر ان جواب القسم اذا كان جملة فعلية وكان الفعل ماضيا
مثبتا بقية الخبر بلام الابتداء المفسدة للتأكيد واظفر على قدره والله لعقد في محسنه راجع على سورة البروج
والطائفة تناول
الواحد في الاصح

وغيره اخرج عامة عليها علمه نصب فضة قد ثبت اصابع الياض ومن ذهب بكم وقبل لا بكم مع العمار

وفي الحديث يا ايها المستكين المفضل والمجاور والركاب ومنه الثاني بكم الكل والخلاف في المفضل ما اطلعه
فلا ياسبه بالاجماع بل هو قريب للجام ودكاب وغيرها لانه الطلوس ستهلك لا يخلص فلا عبرة للمونة عيني وغيره

كيف وقد صلب الفريسيون والعشار اربعين سنة وخرج خسا وحسين حجة وراى ربه في المنام مائة مرة ولها
قصته شهيرة وفي نسخة الاخرة استاذن بحجة الكعبة بالدخول لياك فقام بين العمودين على رجليه وضع اليدين
في ظهرها حتى ختم نصف القران ثم ركع وسجد ثم قام على رجليه اليسرى ووضع اليدين على ظهرها حتى ختم القران فلما سلم
واجره من قبل الى الجحيم ما عبيدك هذا الصبي الضعيف قوماه ذكره كذا في حق غيرك فب نقصان خدمته لك مال
معرفة تستببرها تف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفنا حق المعرفة وقد مننا فاحسن الخيرة وقد
تفضلنا بكم ونسبكم من كان على مذبحكم اليوم القبة ردة الحمار

نحو اخرها فلجان نشا وبضافتها خمسة عشر فجان
مارصافي وعشرة دواهم لعب سفره وياض بضات
ثلاثة ودونهمي توققال بواجر لراهار الجوز

عكس مستوي
شكره بتمادي وذا رت
شكره بسليل عر

عطى الله في جدتي ١ صفاحا فتجد في
بري من ثمقظن عذب ٢ شري لاحت عن شري
فوجها سفع شفق جيلاه ٤ حيث نخ نخ توع
لمصور شد يد خذل ليس ٥ ملازم ملك كسروي
قوتي لا يفقل عن ضعيفه ٥ كظيم غيظه عنق وضي

صم س العاود
هكس لست

أَعَزُّ لَكَ كَرَمُ الْغَايَةِ وَالْفَرْقُ وَقِيلَ الْفَضْلُ وَجَائِبٌ مِّنْ هَرَقٍ
 وَدَعِ الْكَرَمَ لَا يَأْمُرُ الْمَصْبَا فَلَا يَأْمُرُ الْمَصْبَا بِجَمِّ أَفْئَلٍ
 إِنْ أَهْنَأَ عَيْسِيَّةً قَضَيْتَهَا ذَهَبَ أَيَّامُهَا وَأَوَّلُهَا حُلٌّ
 وَأَتَرَكِ الْعَادَةَ لَا تَحْفَلُ بِهَا مَسَّ فِي عِزٍّ وَتَوَقَّعَ وَتَحَلَّ
 وَأَلَهُ عَنِ الدُّهُوَ أَطْرَبَتْ وَعَنِ لَوْنٍ مَرَجَ الْكُفْلُ
 إِنْ جَدَّ تَكْشِيفُ تَمَلُّ لُطْفِي وَإِذَا مَا سَ يَزُرُّ رِيَالُ اسْلُ
 وَإِذَا دَقِيسَتَاهُ بِالْخَمِّ سَتَى وَعَدَلْنَاهُ بِبَدْرِ فَاغْتَدَلْ
 وَأَتَكْرَفُ فِي سَتَى حَسَّ لَدَيَّ أَنْتَ هَوَاهُ تَحْدُرًا حَلَّ
 وَأَهْرَ لَحْزَةً إِنْ كُنْتَ قَتَى كَيْفَ يَسَعُ فِي جُودٍ مِّنْ عَقْلٍ
 وَأَقْوَى اللَّهِ تَقْوَى اللَّهِ مَا حَاوَزَتْ قَلْبَ مَرٍّ إِلَّا وَصَلْ
 لَيْسَ مَن يَنْقُطُ طَرَقًا بَطْلًا إِنْ مَا مَن يَتَوَلَّى اللَّهُ الْبَطْلُ
 صَدَقَ الشَّرْعُ وَلَا تَرْكُنْ إِلَى رَجُلٍ يَرُودُ فِي السَّيْلِ رَجُلٌ
 حَارَبَ الْأَمْكَارَ فِي فِتْنَةٍ مِّنْ قَدْ هَدَانَا سَبَلَنَا عَزَّ رَجُلٌ
 كَتَبَ لَمُوتٍ عَلَى الْخَلْقِ سَلَمٌ فَلَمِنْ عَرِيٍّ وَافِي مَرَّةٍ دَلٌ
 أَيْنَ كَفَانٌ وَمَمْرُودٌ وَمَنْ تَمَلَّكَ لَا دُخَانَ وَلَا عَزَلُ
 أَيْنَ عَادَ أَيْنَ فَوْغُونَ وَمَنْ رَفَعَ الْأَهْرَامَ مَن يَسْمَعُ حُلٌّ
 أَيْنَ مَن سَادَ وَأَوْسَادُ وَأَوْنَا هَكَذَا لِكُلِّ وَلَمْ تَقْبَلِ الْقَلُّ

اطلب لهم ولا تتركها
انظر كيف هي على الكسل

ابن أبي نعيم وصاحب
جاءت ما جئت

سبحان الله كلام
ويجزي في كل ما فصل

ابن أبي نعيم وصاحب
ابن أبي نعيم وصاحب

وَأَمَّا لِلْفَقِيهِ فِي الدِّينِ وَلَا وَتَمِيلُ لِلْفَقِيهِ فِي الدِّينِ وَلَا
 وَأَجْرُ النَّوْمِ وَحَصْلُ مَن رَأَى النَّوْمَ وَحَصْلُ مَن
 لَا تَقْلُ قَدْ ذَهَبَتْ أَرْبَابُهُ كُلُّ مَنْ سَارَ عَلَى الدُّمْرِ وَرَلْ
 أَرَادَ يَأْذُنُ الْعِلْمِ أَرْغَامُ الْعِدَا وَجَالُ الْعِلْمِ أَصْدَحُ الْعِلْ
 جَلُّ الْمَطْوِيِّ بِالْخَوْفِ حَيْمُ لَوْ عَرَفَ النُّطْقُ أَفْئَلُ
 أَنْظَمُ الشُّعْرَ وَلَا زَمَ مَذْهَبِي فِي أَطْرَاحِ الرُّفْدِ وَالْدُّنْيَا أَقْلُ
 فَهُوَ فَوَائِدُ عَلَى الْفَضْلِ وَمَا أَحْسَنُ لِسْعَرَادِ الْمَسْتَدَلْ
 مَا تَأْمَلُ الْجُودَ لَمْ يَبْقَ سَوَى مَتَرَفٍ وَرَسٍّ عَلَى قَوْلِ الْكَلْ
 أَنَا لَا أَخَارُ تَقْبِيلُ يَدِ قَطْمِ الْجَمَلِ مَن تَمَلَّكَ الْقَبْلُ
 إِنْ جَرَيْتِي فِي مَدَى حُرَّتِي رَقْمًا أَوْ لَا فَيَكْفِي نَحْلُ
 أَعْدَبُ إِلَّا الْفَانِ قَوْلُ الْخَدِّ وَأَمْرُ اللَّفْظِ نَطْقُ الْبَعْدِ
 أَعْبَرُ مَن قَسَابِي فِيهِ تَلْفَهُ حَقًّا وَلَا حَقَّ تَزَلْ
 مَلِكٌ كَسِرِي عَنْهُ تَعَبِي وَعَنِ الْجَرِّ أَخْبَرْتُ تَعَبِي
 لَيْسَ مَا يَجُودِي الْفَتَى مَن عَزَمَ لَا وَلَا مَنَاقَاتُ تَوْمًا بِالْكَسْرِ
 فَاطِمَةُ الدُّنْيَا مَن عَادَ الْفَا تَخْفِضُ الْعَالِي وَتَعْلَى مَن مَغْرُ
 عَيْشَةُ الزَّاهِدَةِ فَحَصْلُهَا عَيْشَةُ الْجَاهِلِ بَلْ هَذَا ذِكْرُ
 كَمْ جَمُولَ مَتَرَفُهُ مَكْسَرُ وَعَلِيمُ مَنَامُهُ بِعَكْسِ الْكَلْ
 كَمْ شَجَاعَ لَمْ يَبَلُ فِيهَا الْفَتَى وَجَانُ نَالِ غَايَةِ الْأَكْلِ

تَشْتَعِلُ عَنْهُ بِأَلٍ وَخَوْلُ تَشْتَعِلُ عَنْهُ بِأَلٍ وَخَوْلُ
 بِمَرْفِ الْمَطْوِيِّ بِحَقِّ مَرْفِ بِمَرْفِ الْمَطْوِيِّ بِحَقِّ مَرْفِ
 كُلُّ مَنْ سَارَ عَلَى الدُّمْرِ وَرَلْ كُلُّ مَنْ سَارَ عَلَى الدُّمْرِ وَرَلْ
 وَجَالُ الْعِلْمِ أَصْدَحُ الْعِلْ وَجَالُ الْعِلْمِ أَصْدَحُ الْعِلْ
 حَيْمُ لَوْ عَرَفَ النُّطْقُ أَفْئَلُ حَيْمُ لَوْ عَرَفَ النُّطْقُ أَفْئَلُ
 فِي أَطْرَاحِ الرُّفْدِ وَالْدُّنْيَا أَقْلُ فِي أَطْرَاحِ الرُّفْدِ وَالْدُّنْيَا أَقْلُ
 أَحْسَنُ لِسْعَرَادِ الْمَسْتَدَلْ أَحْسَنُ لِسْعَرَادِ الْمَسْتَدَلْ
 مَتَرَفٍ وَرَسٍّ عَلَى قَوْلِ الْكَلْ مَتَرَفٍ وَرَسٍّ عَلَى قَوْلِ الْكَلْ
 قَطْمِ الْجَمَلِ مَن تَمَلَّكَ الْقَبْلُ قَطْمِ الْجَمَلِ مَن تَمَلَّكَ الْقَبْلُ
 رَقْمًا أَوْ لَا فَيَكْفِي نَحْلُ رَقْمًا أَوْ لَا فَيَكْفِي نَحْلُ
 وَأَمْرُ اللَّفْظِ نَطْقُ الْبَعْدِ وَأَمْرُ اللَّفْظِ نَطْقُ الْبَعْدِ
 تَلْفَهُ حَقًّا وَلَا حَقَّ تَزَلْ تَلْفَهُ حَقًّا وَلَا حَقَّ تَزَلْ
 وَعَنِ الْجَرِّ أَخْبَرْتُ تَعَبِي وَعَنِ الْجَرِّ أَخْبَرْتُ تَعَبِي
 لَا وَلَا مَنَاقَاتُ تَوْمًا بِالْكَسْرِ لَا وَلَا مَنَاقَاتُ تَوْمًا بِالْكَسْرِ
 تَخْفِضُ الْعَالِي وَتَعْلَى مَن مَغْرُ تَخْفِضُ الْعَالِي وَتَعْلَى مَن مَغْرُ
 عَيْشَةُ الْجَاهِلِ بَلْ هَذَا ذِكْرُ عَيْشَةُ الْجَاهِلِ بَلْ هَذَا ذِكْرُ
 وَعَلِيمُ مَنَامُهُ بِعَكْسِ الْكَلْ وَعَلِيمُ مَنَامُهُ بِعَكْسِ الْكَلْ
 وَجَانُ نَالِ غَايَةِ الْأَكْلِ وَجَانُ نَالِ غَايَةِ الْأَكْلِ

فَقَدِيرُ الشُّعْرَ وَلَا زَمَ فَقَدِيرُ الشُّعْرَ وَلَا زَمَ
 وَجَالُ الْعِلْمِ أَصْدَحُ الْعِلْ وَجَالُ الْعِلْمِ أَصْدَحُ الْعِلْ
 حَيْمُ لَوْ عَرَفَ النُّطْقُ أَفْئَلُ حَيْمُ لَوْ عَرَفَ النُّطْقُ أَفْئَلُ
 فِي أَطْرَاحِ الرُّفْدِ وَالْدُّنْيَا أَقْلُ فِي أَطْرَاحِ الرُّفْدِ وَالْدُّنْيَا أَقْلُ
 أَحْسَنُ لِسْعَرَادِ الْمَسْتَدَلْ أَحْسَنُ لِسْعَرَادِ الْمَسْتَدَلْ
 مَتَرَفٍ وَرَسٍّ عَلَى قَوْلِ الْكَلْ مَتَرَفٍ وَرَسٍّ عَلَى قَوْلِ الْكَلْ
 قَطْمِ الْجَمَلِ مَن تَمَلَّكَ الْقَبْلُ قَطْمِ الْجَمَلِ مَن تَمَلَّكَ الْقَبْلُ
 رَقْمًا أَوْ لَا فَيَكْفِي نَحْلُ رَقْمًا أَوْ لَا فَيَكْفِي نَحْلُ
 وَأَمْرُ اللَّفْظِ نَطْقُ الْبَعْدِ وَأَمْرُ اللَّفْظِ نَطْقُ الْبَعْدِ
 تَلْفَهُ حَقًّا وَلَا حَقَّ تَزَلْ تَلْفَهُ حَقًّا وَلَا حَقَّ تَزَلْ
 وَعَنِ الْجَرِّ أَخْبَرْتُ تَعَبِي وَعَنِ الْجَرِّ أَخْبَرْتُ تَعَبِي
 لَا وَلَا مَنَاقَاتُ تَوْمًا بِالْكَسْرِ لَا وَلَا مَنَاقَاتُ تَوْمًا بِالْكَسْرِ
 تَخْفِضُ الْعَالِي وَتَعْلَى مَن مَغْرُ تَخْفِضُ الْعَالِي وَتَعْلَى مَن مَغْرُ
 عَيْشَةُ الْجَاهِلِ بَلْ هَذَا ذِكْرُ عَيْشَةُ الْجَاهِلِ بَلْ هَذَا ذِكْرُ
 وَعَلِيمُ مَنَامُهُ بِعَكْسِ الْكَلْ وَعَلِيمُ مَنَامُهُ بِعَكْسِ الْكَلْ
 وَجَانُ نَالِ غَايَةِ الْأَكْلِ وَجَانُ نَالِ غَايَةِ الْأَكْلِ

مع ابن أبي نعيم وصاحب
ابن أبي نعيم وصاحب

وذكر الله من الشوق
بجمل الأجر والكرم

الحمد لله الذي قال
رسولك اولدي مالک
شکادولتاد سدر
سک مرادک وریزد
تک رودن دوشمن
الاندن کرملر

دوئی الکیم اذا تم وصل
دوئی البسیم اذا تم وصل
خفی الصبح ونظر الامسا
خفی الجبل ونظر البهنا

بیا دولت بقیه
 و خبر خوشی افتد
 صفای تو بر سر
 و فال تو بر سر
 حق اولی است
 سر که شد و است

قال رسول الله ع م قال الله تعالى من لم يمش
بقضائي ولم يصبر على بلائي فليكن
رأسواي
من شهد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان عينا بكت
من خشية الله لا تمسها النار ابدا طريق

قال علي كرم الله وجهه الدنيا حلالها
حساب وحرمانها النار
طرقه

وعن بعض الصفي رضي الله عنهما قال لا اله الا الله العلي العظيم غفر له اربعون الف ذنب من الكبائر قيل فان لم يترك
هذه الذنوب قال غفر له ذنوب ابويه واهله وصيرته نسوي سطح

1890

جہات الشرف ثلثة الموضع وشرق الغاية وشرق لدلائل تامل عبد الرضا

الائتماع على وجهي بحسب التحقيق وهو لا يبعد الا ان القضيي يقال ان التحقيق هذا تحقيق دكر وليس كما ذكر تحقيق هذا وبحسب المصدق وهو لا يبعد الا ان المخرجات كما هو في الحيوان انه صادق على علم الحياتة واعم منهم

قال لعل من انبأ
عن رسول الله
عليه السلام

عبدالله بن اوردوس

[illegible]

محرر الامضاءات

ما في هذه الوثيقة ما في هذه التطويرات ما في هذا الكتاب ليس ما فيه كافيه
واقع على الحقيقة واقع بله قصود ^{شبه} واقع واسه علم بالاضابك بل اذ به ما نحو

ما فيه كافيه بل ازيد على ما في فضل الخبر
ما راه المؤمنون حسنا كما قاله الجمهور
واقع بلا تكرير كوني هو عند الله حسن
واقف بلا قصد

ما في هذه السطور من القول كما قالوا وما شهدنا ولا كنا معك كذالك
سبحانه و تعاليه

الخزفيا اختاره الله
مولى من بالقدر
لم يحرق

قلند تفرقه خیره
و در میان بقای محمد و علی
احمال اولان معطف علی
و دلو حاد نو کمر شو افندم
سلطان حضرت محمد و علی
ربا چه بدست
تخلیل بی نهایت
تختی زلفی بزم
و کاه جاده آراه نشاند
و ای بی درباری بی درگاه

34

بيت
لورده صبح الامه كوه اينچدين
ميت عبي
التي من صفرا من حال برده
ميت عبي
التي من صفرا من حال برده

بسم الله الحليم الجبار والعصوة عابده
واسم نخوة اوداد الفناء وارهاج الاطباء في السك والازهار
وعلى المؤمنين بنود كنوز الاقمار
اشكال الغيرة والحب فصيلتو

الامم

لا مبي
ايدي طالع غيب بخت ياري
يا كوي كي قان قاز قاز
عودن اشقام المني خوشه
جهان نيعي كام المني خوشه
الواسطه على شله اف
خداها اشبه الدعوى وناشدها

گفت سونو

صنعت خالید و مع عالم نقل اندر قیاس نقل
فاد و هر شیده بیای اول حجت با قیاس و اثر
کاینات و دایع عبرت به بقصد و هنر
ما قبل اولن کسیه قانر حق و تدقیق

حافظ اولی کمندانی
 صریح کوه پلای دل سرحد عفا کوه است
 رهبر و شجاعت داری دلاکات اکیوب
 فهم ایدوب اشیا برین دوده دران اکیوب
 مرفوری عالم بخش سلطان اکیوب
 مرد ایستاد از نو قهر سلیمان اکیوب

عازمیک هر کدای بیکیه دارا کوثر
ای شیخه کوثر و محمد صبا که اینها
خطه و دریا که در قلیه لولدرده هوا

کتاب کبریا معنی سن فرما بیوی و بچہ

عشق چندان کنز لا یغنیه لرسک خدایا

هزبه اوله قفاغت ايل استغنا كونه

1

122

الرسالة الواياق دتج مسند ديولر بولند
 سبب سكر اولد ضعفدرو اولضعف اعث
 جوقايجوب جوازك كيجر لده جوق صايجكده دوزادده
 آمدن وزادده خوف آمدن دخی فادیه اولور و خوفك و خوفك
 دخی اولور و علاج تشبیه مذكر اولان ملاطيفه بوضد دخی لطيفه و دخی باش مضمون
 و سر بتي بوضد صايج بالخاصة نافعدرو وج مضمون و خيها سجدد حكايه ابدال كركه القدر
 بر فائده باش دتج سے ماض و ذلوب ملاصكه اطبا عاقل اولسا راقبت من طيب سبه
 بدير كلكه خلاص باش بوسيلة الرضوخا نه ماضی و دتج مستی باغي و نفا باغي بوضد لرزه
 ايد لر و معلوم اولد كده حيا م فستقي الاله الاله اولد زلم الاله صياح استعمال اولد
 اولن سبب سكر لده اولان ماضد نافعدر استباه بوضد غايه البصار

منزل های آبدی

من لا جای بدی
دردی نقصان نشسته در دهلیم
شخص آمد که شاعر تبریزم
گفت که سرتا می متصل کوی مرا
گفتم بحواب در بر وقت تبریزم
ای شاعر هر
بر حقیقت نشست
ابرق بر

کتاب کبریا معنی سن فرما بیوی و بچہ

عزیز مکمل

عقد يوم الثماني

四

فقدان الجامع امراته و
عليه امراته و
فانتم بنه خن ساق بنه بنه و
فانتم بنه خن ساق بنه بنه و

ما يقول المفسرين ان الله
لا يات الموتى بالاحسان
في حق علق الطلاق بشهر
قبل ما بعد قوله ومضان
احسان في العود من

الشر بعد ما قتل قلبه ومضاه

لا تزل اصولها في شرم جمع

صلى الله عليه وآله وسلم وصيانة بالعلم والعلم ميت وصيانة بالطب هذه الدين

النتيجة من سبق العاطف بالحمد لله من السور واللوص والقلوص

[illegible]

صحة من تلخيص النور	دوده	صنع عربي	راج	دعمران	صبر	حكا
١٠	٢	٤	٤	٢	٢	٢

بلوچستان ۲
 سیدالہوری ۲
 جوم ۲
 قلاوی ۲
 کدوئیات ۲
 افسہ ۲

صفری متصل کبری حمید اول

لطیف فی معانی
والله اعلم
بما لا یحیطون
بشئ من علمه الا
بما یشاء

ثالثه فقي الرجال باقية
محبوبه فضيله سميت
لنظم در سبع سنين

لازم در سطح

والله اعلم بالصواب والسرور عليه وآله

وَيَسْتَقْبِلُ بِالْأَفْخِيَةِ وَيَقُولُ اِنِّي وَجْهِي لِلَّذِي فَضَّلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
خَفِيفًا وَيَقُولُ عِنْدَ الْبَزْجِ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَصِلُ رُكْعَتَيْنِ يَعِدُ الذَّوْحَ
عَلَى طَرَفِي الْأَسْمَاءِ وَيَقُولُ بَعْدَ الْحَمْدِ اَللّٰهُمَّ اِنِّي الْوَكِيلُ اَللّٰهُمَّ اِنْ عَطَايَ وَشَيْئَكَ
اَيَّ عِبَادَتِي وَتَفَرُّجِ كُلِّ وَتَقِلِّ الذَّوْحَ وَحِبَايَ وَمَعَايَ اَيَّ خَالَصَةِ لَوْجْهِهِ
لَا مُشْرِكَ لَهُ وَبَذْلِكَ فِي الْأَفْخَامِ أَمْرَتِ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ بِيْزَامَتِكَ
مَنْكُوكٌ وَلَكَ وَالْبَيْكُ اَللّٰهُمَّ تَقْبِلْ مِنِّي كَمَا تَقْبِلُ مِنْ اِبْرَاهِيمَ بِفَتْحِكَ وَجْهًا
بِالْكَرَمِ الْأَكْرَمِيِّ قَالِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَبَاخِلْ بَعْثُ فَاَلْقُوا مَا فِي أَيْدِيكُمْ مِنْ الْأَكْبَرِ
ثُمَّ ارْكَعُوا رُكْعَتَيْنِ مَا رَكَعْتُمَا سَلَّمَ وَرُشِدَ إِلَيْهِ شَيْئًا أَوْ عَطَاةً أَوْ آيَةً جَائِعًا أَوْ

وقد بلغنا في شرح العقائد يدعي محمد بن
قال ربيته ربة في المنام الفمرة فقلت انما
من رفا في الالباب فامرته في كل مرة بهذه
بين سنة النور في ليلة ياتي باقوي بار
والاكرام استلكت انما تحيي في نور معرف
البداء له ياله ياله ياله ياله ياله ياله
وفي انما حقيقا وفي يدي ربيته ربة في المنام
كيف الظرف اليك فقا نترك نفسك
محمد فاد من الظرف

17

76

الحمد لله الذي جعلنا من جنس واحد

طابقه
دیرمچو آبگسله آرداب
الچیندر صوفی از کربلا
الباقی حال عالیله قریه
الچیندر صوفی از کربلا
نعمه الیاد الیاد الیاد
جانبه اشغوفه استاوله
لوکنی دوشو کربلا
آکلیه

منا بيلين سفا بيلين
منا بيلين سفا بيلين
منا بيلين سفا بيلين

مظومه اسماح

الحمد
للنبي
صفا

الحمد

لست
كلمه بسم الله
صدا رت خصلت نظر الهى
شريف الشان امره ابتداء
ننا سلطان نيد والحمد لله
نه زيبا افضل خلقك صلا في
عجب تحفه صلوة اربك حاله

بيان سبب

خطود البردي قلبه كاه كاهي
عقائد انجوسند بر قلا ده
طر يقده اوله انهر بر عقيدة
نارم شرح مواقفد نسا طل
امام اعظم كلامي فقه البر
خلا و نه نه بكر دفته ميره
يلم در نك بوقنده علم حالي
بوقنده نسا نيك مرادي

بيان الحبقات

الرحمن الرحيم
دوا جي روتقي باز اركمك
اقا ليم كلا مكم باد ناهي
ننا به منتمل مشكل كنادر
طودر ديواني هر شام سكره
ايكي دنياده مستلزم نجافي
رسول الله تبعي بيله آله

نائب الرساله

عنایت ائمه فضل الهى
ايد مرزيت عروم عفا ده
اوله بيمه بر مهر و خريده
مقاصد بكون تحفه حمال
بونظم گلشنه حور كور
غدي روجيدر تار و زخنه
نظر دن قويمه بونظم اللاي
بيان اهل سنت اعينادي

الشيعيه والتليه

مهر بوقه المفسر
افتاب سفا سند
المر بيلم بوقه الحام
او بوقه الحجة

شركي بوق الهى واحد مر
تعالى شانه عليا صفا في
امام اعظم كيا بنده دوا في
بقر سميع حيوه علم وفودت
نه جسم نه عرض بيم نه جوهر
نقايز دن نفاي صدن مدي
ننا هيدن بري اولر ديكرون
يمك انجلك كني الله نه ممكن
نه مقلود اولسي جائز نه والذ
رمان جاري كلد لا محاله
جهات مسند نا اولر برينه
اكا واجب اولر ديني دين كيم
بلا ايجاب در هر شبهه فعلى
نه محتاج نه عاجز بر عقيد
جهان جمله اولر حقه عايد
عبادت تفعيد عايد عباد
جهان كافر اولر ملسه همه
عبت خلق ائمه بوقه خا لجر
دبلسك فسير حكمت لا محاله

بتون دنيا بوقه شاهد نه
نه عين ذات و نه غير ذاتي
نسكر نقل ابتدا ذاتيه صفا
كلام و فعل و تكوين و اودت
مصدق در كل اصلا مصقور
تبعضدن بخريدن معبرا
تعالى شانه عبا بوقه لوقا
مكانه مستعد در تمكك
نصق دري اولر الله تعالى
تجد دن موده لا يزا له
نه صناع صوله در نه بر دكوكه
الهك وار ميد در فقهده حكم
لوكه وار شاهد علم عقلي و نقلي
جهان فرمان او زده مستند
عباد دن نه در معبوده عايد
بود بكون استعاره جمله
مهر بوقه خد اولر كرم بوقه
حكيم قادر و مختار و دانم
مه نابا نه بوقه كاهي حلاله

ولا مشغور ولا متجز سراج العقائد
ولا مشاه ولا يوصف بالكيفية سراج العقائد

ولا يمكن بكون سراج

شركي

نظر فی عالم کون فساد
توقع و حد و نماز کماله
بسم الله
قدیم اولی کلام الله ثابت
بوحقیق اورد در دهن مسیوق
کلام لفظیه صمد عجید ر
و رفقه الله
بقادر دیده جایز رویه الله
بویا نش کوزیده کور ملک املاک
جوازی عقل ایله اما فجوی
کودر مؤمن بری چون چراندن
بقد دعوا ده دلیل نصر آیت
توافیق ناظر اول اول جماله
نبیاء افعال العباد
خدا خلق ایل افعال عبادی
خدا در خالق ایمان کفر کن
خدا قادر او شمر فارا بجنده
بهر مروت و کفنه نادر کلشن
بکی عادت بود در خلق داور
دقار شمع

منافع بقوی خلق خفستاده
تقابصدن منوره لایزاله
عالمی شانه
کل جنس و حرف و صوصایت
کلام الله و آن غیر مخلوق
دیمک مخلوق اک ترک ابدار
تعالی شانه
اولور بد رویه کوی نظر کاه
مخال اولر جهش جاورانی
بقوله مستند بوقدر ربوبی
کجر بود مده ذوق مایسودان
بکرمی بر صحابیدن روایت
عجب خسران اهل اعتبار اله
خلق الله تعالی شانه
اکادر ممکناتک استنادی
خدا در موجدی تفران شکری
صوفی خلق ایدر اول ناز اینه
خلیلینه ایدر اول ناز کلشن
اولور انش طوقن اجراق مظهر
نه

تعییف حالک

نه تعالی من خالق نفس مستسیر
بکی وار عبده فعلی اختیار ی
بوجز فی اختیار بده مخاطب
ابو منصور شیخ ما فریدی
نه تفویض نه جبره بل ایدن
خدا خالق در حق عبد کاسب
بوامرک اعتبار بدی وجودی
لوسط جبره ذاهب اشرفیدر
بلی در انشری ای دلیکا ریم
بردار مد خلم فعلیده احلام
فی بیان
فسادی اعتقادی جبر محضیک
نذر جبری بوقسب اختیار
ممبر بطش مختار و هر اسسه
نیمه مؤمن اولور اول شخص اشوا
ضرورتیای دینی اولسه منکر
عجب تم آندی اول قوم حبیبی
مقصد اعتبار ایدن نه لایق
کیار ما و را التهری حد

خدا در غیر و ارمی بر مؤمن
دکلر جبر محض اضطراری
اولور کاه مناب و کاه معارف
خفی مذهب دهریک فریدی
اول امرین امرینه کید نفی
بوحقیق اورد در دهن مسیوق
ذهندن غیری به بوقدر و دود
بولاد ده کفر بد عتدن بریدر
بیم مختار بوقدر اختیاریم
مجرد فعلیه انجق بر حکم
مذهب الجبریه
خفی اقلقدن اظهر کبر محضیک
بوصرف قدرت مقدور کاه
وجودی لردن شخصیت تعینده
کالیفک سقوطن ایدر دعوی
امام اعظم دیر می لا کفر
بجوسی هذه الامه حدیثی
عباد الله و رفیق خالق
دیدن حال مجرب بودند

قلیدر الله جبریه حدیثی
الامه ای المختار مدح العارف

نه استحقاقی و از عبادت نفعی
خداوند فقهی در ویران تواری
نه کسب و شریعت قضایه
الود عبده مع الفعل استطاعت
دینک تکلیف قبل الفعل حاصل
مهراب اولد که کاه استطاعت
بود و معنا مفسر بر قنده
مناطحت تکلیف انسان

هنا بیان تکلیف

دکلی تکلیف مالا طاق جائز
بوتکلیفی کوردی فنده فائق
البجمل الجف امانه تمکن
دینک کلیم بیلور امانه صانع
کلور غایتده بوتعنا طهره
جلد اولد نه قریب نفسین نقاش

فی بیان

اجل طر کله در مقصد میت
اجل نرد در اجل سیر کیمیه اقل
دیر اول قبل مقصد ایکی اجل در

جزا واجب دکل رب کریمه
خداوند عذله در فلیق عبادی
فیه حکم فیدد مرضی خلایه
بوتکلیف کسب اولد و عبادت
نه در وجه معیت دین سبیل
دینور مقصد اولد و امانت
قلله علی الناس ایتمده
بومقصد در محقق اتمه نسیان

مالا بطا و

دکل و سئلده نیتون عبید غایز
حکیم حکم و فضلیه لایق
مخوذ در دکل در غیر ممکن
جبرای عذر معلومه تابع بده طاق
بوتصویر ایل هر اهل شعور اهل علم
قلور اولد مودت اوزده قلده فاش

الاجل

والاستحقاق یون نفس سبیل
بوحکم اعتزال کعب او
بوسعد نیت غایب بر خلد

حکیم

حکیم زعم فاسد له حکلا می

فی بیان

حرآمیه رنق در د اهل خویش
نه ممکن تمکن بر قری مر جانی

فی بیان عذاب

عذاب قیر و از کافر لعین
مراری روضه ایل رب عزت
کیم انکار و از منکر نکیر
نصوص قاطعه و از دوزخ خشن
کرار از و از ابدانی عسقه
بدن خشنی منکر فلسفیه
تازوی عمل بقدر ایل ظاهر
دقایتی عمل جمله طهره

فی بیان

قیامت اید بر تم سقالی
محقق در وجود حوض کوثر
جهنم کبر و می و قلدن انچه
کبار اهل ایل شفاعت
بوساعت و از وجود نار جنت

طبیعه اجل یا اخترا می

الاررق

کبر و قود منیر در قری هر کس
نیت در قری تا بر غلر انسان

الغیر حفظی الله

دخی بعضی عصاة مؤمنینه
بود در تعیم اهل خیر طاعت
کودر کبر و کله اول قری غیر
قبوریدن جفر بوقایب طهره
بود در بقوت قیامت و الحقیقه
میل از باطنه غیر خفیه
بشر کفیتی در کینه قاهر
کلور صاعه صلا سمیت طهره

استغفار و التوبه

بلور کن عید نک و از سوز حال
ایده بن تشنیه دیم مینر
قلیدن و اخی کس کینه نتیجه
رسول و متقی از با طاعت
بقاسین حکم اید و از اهل سنت

بقا سینه دلیل اهل بیت
مخلد خود من خدای برینک

و بیاید عیج النبی

او یاقی شکر باده اولشاه لولا
برافه مکه دن بند و او سرور
خرمدن مسجدی اقصی به و اردی
سبحه بفر جگه اولدی ماه قالی
دخی اعلا به اولدی اندن ارشاد
له مانع قدری حقه بوحاله
بومعیر دن تعجب دن صداده

و بیان اسراط

قیامت دن مقدم اوند علامت
و خان دابه و هم ناز و دجال
دخی یا جوج ما جود جک خروجی
نزول حضرت عیسی بر مریم
بلی اسراط ساعت و کتیره
رسول الله یفیت ساعی دن
صحنه خنده یاز منسه مشرق
سب رفیع علومه مروت عالم

کتاب و سینه و اجماع امت
بیاز ناز هر بر ناز نیست

حسب الله تعالی و سلم

نسب معراج قلدی سیر افلاک
و کابینه یورد ناموسی اکبر
سمادی جنتی اعلا به و اردی
له فرشتک بل که بر شیک افلاک
ایرینش اول مقامه عقل نقاد
بود عواره محاله یوق حواله
دی سبحان الادی اسری بعیده

الساعة

ظهور ایلر طود روز قیامت
ظلم شمس مفریدن بوقش حال
ایوب سدا اسکند دن عروجی
دخی افح خسف اولور الله اعلم
نه جمع ایلر رسا لاله صغیره
فما شمر اهلک اول اشد ر
مقتل ایلش شرحین مبارق
ملا دین شنه دین فلما ز معالیر

کتاب و سینه و اجماع امت

ظهور

ظهیر ایلر زمین او ز جلال
و بر دشتوای ناسه شجر جلال
نه سستقی نه مفتی حایر ساهی

و بیان اهل

کیا بر عبیدی ایمانده جعفر سر
مخلد بکلمر یازین جحیمک
دکل حفظ ایلان طاعان ناسه
اولور نه نوبه سیر بر عبید مؤمن
محل عفو دکل شرک کنا هر
صغیره مغفرت اولماز آی

و بیان وحده

دینم ایمان اسلام اولدی و احد
بولخر بر بر سیر هیچ تضادق
خلوصی قل ایله ایمان استغماق
اینا مقدر ایلن روزی کوی کایه
بواجمال اینا فو اولدی ایمان
زیاده مؤمن به ده نه قابل

ایلم

زنا و خمر و انواع ضلالت
حلال اولور فو مسؤل سائل
اولور اهل ضلالت ستر داعی

الکابر

مجرم معصیت دن کفر وارمن
او مار عفر انی ربی رحیمک
کیا بر ایجره کفری ما خلا سی
دکل در متن عفو میصیت
یارین مکر اندر سه بیک کون ای
کبیره جرم مؤمن اریکا ی
کیا بر دنه اشک احتیاج
خلوص ایله اولنسه عرض درگاه

الاعان والاسلام

بوحکم اهل سنت جمله شافع
بومعنا ایله و حدت اولدی صاف
رسول منزله اقرار قلمق
نه کلدیسه رسول مستطاب
قبول انحر زیاده بلکه نقصان
دین کافر دینش بوقش رسائل

باز منتهی کتابی فقهی اکبر
فرادهم نظیری بعضی آنکه
بواجده امامان و رجالیان
مجدد مظهر اول منیر خطایه
بوجوهی بواجده افاضه
بوجوهی غیر و از بوجهی حسن
جہانی اعتباریله زیاده
مثلاً در ضعف قوتیله کزیده
نه بکر و هر کس مؤمن جهانیه
تسبیح اولیسه بوقلمی طایفه
و بیان جزئیة العمل
نزع ائمتی بوقتیک اهل علمی
امام اعظم بیور منیر جز دقلیله
خلوص قلبیله ایمانه فائز
دیسسه بن مؤمنم الله دلرسه
دیمک مخلوق ایمان اولد جانر
ازله مؤمنم الحق حق تعالی
مقلدیه نه در وجهی در
مقلد اعتقادیه بویله فکرایت

یعنی علم بکون الله سبحانه و تعالی
للمؤمنین

نه ایماده استوار کنده بیه ادب
زیاده اولمعه ابلر شهاده
بواجده در امر آجی محاسنی
زیاده اولمیس ایمانی صحابه
مفصل مؤمن به در زیاده
حنفیدن کبار دنیا فعیدن
ظهور ایدر حیدر مستفاده
نسیبیه کی بود مانده دینه
یقینیه در سفل ایس و جاده
قالو می مشکلی بر کلیده
من الایمان
عمل ایمان در جز می دکلیمی
بوسقو تحقیق طرازنده طلد
دیسسه بن مؤمنم حقاً بواجان
بواجده اوغر بجر بایسه مودک
بواجان اولد عیون کسب عاجز
دکل مخلوق ایمانده بومعنی
محیی اولد رکه مؤمنم در مقلد
مطابق جانم اما غیر نایت

للمؤمنین

بومر بوند دیمک عامه مناسب
الایمان
و از ایمان ایچون اویج قسمی حقیقی
بری دنیا بری عقیده ظاهر
کمال حکمت اویسالی و مستلده
نه حالک بر عین انبیاده
مبتکر مندر از سال بستر دن
مباردن بی مطلق کفردن
صفیره مثل بر تطبیقی حبه
نتیجه حسی سورت صفایر
دم بعثت بونک غیری صفیره
امام اعظم صراحتله دیورده
محمد مصطفی بفر المآء بی
کروه انبیایه اول ادم
محمد انبیانک افضلیدر
یقین بوق عدده انبیایه

فی بیان
عباد الله در رجمله فرشته
ذکورند انوشدن بریده

کتابی ترک استدلال واجب
الایمان
مردب غیبی و عینی و حقیقی
برسیسی رویه باریده باهر
عباده لطیف در شرح و مستلده
خصوصاً معراجی حرق عاده
اغاندر بجزه خیر سرده
کباردن دخی صنع سحر دن
نبی انرا کامیل محبیه
نبی دن مشی در مثل کبار
نقد مشی در مثل کبار
کتاب فقه اکبر ده بیورده
یوق اصلاً بر کنه ارتکابی
الآخر در محمد خیر عالم
بوحکمک شاهی نص کلیم
بوقنده ظنه کیم ابلر رعایه

الملائکة
عباد الله اطاعتدن فرشته
اکلی و شریب شهود دن بریده

جناب کبریا دن انبیایه انبار بفرستادن اولد

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الغياض والنبات والحيوان
والإنسان والجن والملك
والملكوت والملكوت

بیشتر در هر رسول افضل مکه
مکه در دن رسول جبریل امثال
دخی عربی اولان حامل ملائکه
فی دن عربیه بولر مفضل
مفضل در مکه در دن عوامه
بولر دن صکر سائر مکه افضل
مکه در دن دکل شیطان مارد
دکل هاروت ماردت امر ظاهر
در کرامات
کراماتی فی حق قدرته شبیهه
فی اولاد اوله الله عارف
سقا صیدن محبت اید غایت
کرامت تعریفی از فلک سازه
نمودن مقدم هر علامت
تواتر له محابیدن روایت
طعام وشریه وهر وقت حاجت
کنوز دی طرفه العین اجمه وصف
سک اصحاب کف اعک تکلم
عمر یا ساریه دیو بوردی

نویس که در واکمل مکه در دن
سرا فیل نظری مثل میمال
بولر منلی دخی وضو مالک
کشدن معتبر ده بوم مفضل
صحابه تابعین اهل کرامه
مکه در دن عوامه ای میمال
شواهد چندن اوله اسنده وار
اصح بولر مکه در غیر کافر
الاولیات
بوی انکار اید ند و قوم بله
اوله حقه سوادن قلب صابق
بوله شعواته طالع قدر نایت
بلاد عوکی النبوه خرق عاده
دکله در معجزه دیر کرامت
کتاب سنت اتمشدر حکایت
ظهوری مریحه اولدی کرامت
خضوعه عرش بلقیسی مرفف
کرامت اولد وغنده بوق نوح
مدینه دن نرافنده دیو بوردی

کتاب

کتاب حکم اید ویت جریان نبیل
ابوالد داء و سنانند و نایت
صدا وزده شیه قلم خرق عاده
هواده اهل تقوی اتسه طرآن
بولر امثال جعفر را ولیناده
خط غری خرق عاده اتقیاده

بیان

الفراسه

فر است عاقلک سر مایم سیدر
ریاضیه اولان بوع فر است
کیم اتسه اکل و شربدن مجرد
بولر اولاد سده شرب عجب تقی
اولد مؤمنده کفریه بو حاکت
اطبالده خلیفه فر است
اید در بولر اسند لال کاهی
بیوک بانیک اولور عقلنده قوه
خدا اعدایه اجمون خرق عاده
ایدوب ایلستغولی حیاتنه
ایدوب فرعون مالک ملک مصره
مستخر ایلند راب نبیل
نه فرصت دیردی حق اول حاک
در کرامات
کرامتند ایمانیه سیدر
کرم استبانه خفیض حر است
بدندن ممکن اوله فیه تقریر
خرد اید وک مقدار کشفی
ولی اوله سینه امر دلالت
اولور خلیفه خلق اوزده دلالت
دیرلر بولر دد حکم الهی
خمود العین مدلولی عباقه
قفای حاجن ایلر اراده
ویوب قدرت اکاطی مکانه
مهاد فی اوله شیش در کاشی کاسر جفت
روان ایلدی نه سینه اوله شیه
مهر ایتدی یوز بیل چاده بار

بیان

ساده کلمه معنایند

سینه مانیه

جاده در مان معنایند



تیمی دارنیک کورد کی دجال
 جگر محبوس ایکن اضر قعودی
 اید ارض بحایه امر هر یار
 کسوز ارض از دجانه روانه
 اید قتل اید و کین از دجانه احیا
 بر اید سید دجانه بعضی بمقتل
 خوار کردن اولوا که عجب حال
 دوشن از دجانه بمقتل سید اهدی
 اوله دایه ایله انبات و امطار
 اجودلو یوز ویر جمله جهان
 حقیقت ایلور یوز جمله انسا
 دکل لفظ کرم قهر ملا در

فی بیان افضل

ولیکر دینه از مرتبه
 سقوط امر بی انما و ولیده
 ولیکر افضل ابوبکر صدیق
 عمره افضلیدر اولیا نیک
 بولردن صکره ذی النورین افضل
 کلوب نوبت علی المرتضی یه
 خلافتیه بقریب اوزده واقع
 انوز یله عام اولدی خلافت
 است خیر القرون و فی کلامی
 اوند ادا صحابدن ایدم اسمیا تقریر
 زبیر و جاریار طایفه سعه
 اوج یوزاون اوج غراه اهل بده
 بدیدر یوسوز هر یوز کینه
 خلاف شیخ کلم و لیدن
 بودر اجماع امت ایله تصدیق
 ابوبکر و لیدن ماعدانک
 حیاتیجه سی حلیله اکمل
 مفضلیدر بولردن ماعدانک
 بودر حق اعتقاد و جرم نافع
 انوزدن صکره یه دینقد امار
 تمیز در صحابی مسکرامی
 رسوال الله قلوب جمله تنبیر
 سعیدان و عقیق بمعبیده
 بودر منزه کجر جسته صده

سج فیه کاف عجله دینه
 و خزینه و کثر معنای
 کجه هکیم که خروجی
 ده دندر لوز

دری یفت ایدنه تحت شجره
 بقول فاطمه اهل سعادت
 حسن اولش حسین ایلر جید
 درخی صدیق عایشه خلیفه
 عجب بی سائر از واهی رسوله
 درخی سائر معانی ذکر خیره

فی بیان

بیان افضل بعد الصحابه
 معین کیدر افضل اختلافه
 مدینه اهل تر جمینه انب
 دیمشدر بیه لی افضل جسته
 اولیکه دیدی افضل اهل لوف
 بو مجنده احادیث مبینه

فی بیان الامه

امه افضلیدر بو حنیفه
 رساله فقه او تسط فقه اکبر
 اصل دینه در اقل مدون
 خوارخ شیعه و قدریه دهی
 یدی اصحابدن اخذ اندر علمی

مبشر مخبر بیک بشر اوده
 قیلور جنت نیاسینه سیاده
 شهاب اهل جنت اجر سید
 کبر در جسته بقدر نتیجه
 اولنه جرم جسته و صوفیه
 محقق قیل فیاسن ایله غایه

التابعین

محقق تابعیدر دوشمه تابه
 دوشمش بعض و دینش اعانه
 ددیکر افضل ابن مسیب
 بقرن رجح قلیق حسن ظندر
 بوسق خورشیدی سامقند الوفه
 اولیک حکم ایدر خیر تبیه

المجتهدین

انکجون و ارد تصانیف مبنیه
 و صیغه کتاب عالم انسر
 طریق اهل حقیدر مبین
 ایدر دی بولور حقیقه قوی
 نه عالی دینه ادراک فنی

الحق اذا كان بالباب العربي
 في كتابه

صاحب دین بر استادی است
 خولدت صابا بکمال بعینک
 دینش او ستاد مدح او کلام
 مبارک اسمی نعمان بن ثابت
 بقولن عمری غریب افندی تمیز
 جهان علمینه افندی جمله بنده
 اعظم اعظمی و علم و سنده
 بشیر بیک سلسله و از اجاده
 محمد ز اولین بوسه مؤید
 ابو یوسفه هارون رشیده
 محمد کنده یوز سکنش طغوز
 مدینه عالی مالک دما فی
 سنه تقیجی جسته اردوی
 وفات قطع نار بخنده هجرت
 وفات استو یک یله بو حقیقه
 محمد شافعی ابن ادریس
 النذن اهل بدعت دوشدی دره
 نه صاحب فضل استاد اکمل

فی باب اقسام

کروه مجتهد او جد حقیقت

علو شأنی ملک است
 مقرر در بوسه اولسون
 ثبت عند حمان نبش
 یو حاکم فرعی مقرر اصل ثابت
 دم هجرت یوز الی سال تقیض
 خوب رئیس مائة اولدی زنده
 بلغمش در کتاب مستنده
 بشیر بیک سلسله و از اجاده
 کلور هر یوز با شنده بر محمد
 ابرو بکنده یوز سکنش ایکی
 زمره حرم یوز الی مسکنه
 حد بیک نوری دو و تمیز
 تمام عمریده سکنش و دره واد
 بر قدی عالمه انفاع کدرت
 جفانه کلدی بر ذات شریفه
 ایدوب مالک محمد که در رئیس
 تمام عمری و اردی الی دوده
 اوله ساگردی احمد ابن حنبل

المجتهدین

بری مستطیع حکم شریعت

بولان

بولان مجتهد فی الشریع در لر
 بولان بر کسبه تقلید است
 کتاب سنت اجماع است
 امام اعظم ابو دهم اوج ائمه
 بود ز بدن جمال احکامه شرف
 ایکی مجتهد مذهبه در لیس
 ایدرا و ستاد نه بعضی خلا فی
 اصله دکل قادر حدافه
 او جیحی مجتهد در المسائل
 اصغرینه فر وعنده امامه
 امام اعظم اصغرینه موافق
 امامتد یوق ایلن نصیر ظاهر
 مقلد جمله دوده محکم در
 اولکی قسیمی در اهل نزوح
 بولان نشاند تفصیل مجمل
 اولوا اصحاب ترجیح ای برادر
 قدوری داخی هر صاحب حدایه
 بود در او قودیه یعنی قیاسیه
 او جیحی قسیمی اصحاب تمایز
 کمی در صاحب کثر و وقایه
 کلان ری دودجی قسیمی

او صمد له فرعی ضبط اندر لر
 بولان بر کسبه تقلید است
 و با سبیل بود در نه بنی همت
 فروع اجود قوایین مضمه
 جبر منس هر یوز با شنده قوای
 ابو یوسف محمد کی جوق کس
 فر وعنده در انجق احتیلا فی
 بود در تحقیق و ارمه اعلا فیه
 ملحاوی رتبه سنده جوق افضل
 دکل قادر خلا فی احکامه
 بولان بر بعضی جزئیه مطابق
 اولور لر یوق استنباط قادر
 کمال احتیادی متکسر در
 امام کرخی کی اصحاب تخریج
 فروعک مبهم انک تفصیل
 ایکی قسیمی اهل امله از بر
 بولان نشانی ای صاحب درایه
 بولان و قودیه جمهره ناسه
 قوی سوز دن ضعیفی و وفات
 متقدم اصحاب از باب درایه
 دکل در مقبول اسمی

بولا در فرق ایلان غشه و سیمین

فی بیان

امام نصب ایلک در خلقه و کتب
اسود سلیق اقلق اقامه
فولشی مکلف و حر ظاهری
و کل شرطی اولی نسل هاشم
زمانه افضل اقلق امامه
امام اولور سه جور طایفه مشفق
قلک دیدی رسول حق قادری

فی سان

ایکی خفا و زده مسیح است قاناری
حسن بعلش طوفان راه صبیح

فی بیان افضل

حقیقتده اولور افضل اماکن
مدینه مکه کی هر مواضع
بقاعک جمله سیدنا اولدی افضل
حرام اولار نمید اولما نمید سکر
بودر مسجود اولان اکثر بقعه
بولم طاق مشرک ایچون دلائل
عمل کبابی ار کفار ایچون هر
دکل معذور اولان نفسیه برنی

شمالی دین فرق ایلان سیمین

نصب الاممه

بودر اجماع امت ای مصاحب
اولور محتاج بر مسلم امامه
اوله تفید احکام اوزر قادی
دکل معصوم اقلق شرط لازم
دکل لازم نظام انتظامه
امام دین اولور کد مفعول
نمادی خلف هر بربر و فاجر

المسح علی الخفین

حدیث ایل محقق در حدیثی
جوانی رای ایین نمیش کبابی

الاماکن

تزیید اولور افضل اماکن
شرف اوزره شرف اولور واقع
منور بر قلبی سید خیل مرسل
نمید جیه اولسه اولمه منکر
اصحی علمیدر افضل عقیده
اولور می جسته یاناره فائیل
عموم نص ایل الله اعلم
محقق بر بعد سلسل سبای

برادر دینی

دخی العین حق اولدی شایع

درمیشل تجدد حقیقه سفره
مضیبات اولور نفسی ابتداده
دلیل حکم نیست بوسیتین
در بریدن دعا و هم تصدیق
نصوم ظاهر اوزره حمل واجب
نصوم در اشتغال اعضیان
طریق ناسیه انت اوله ذاهب
کنا هک بوسیتون دوشه قنای

خامنه

شکر کله کلور کن نور سباله
بریشنا لطفه حال ایشینالی
ضیایم کلیموب نهرک بدیده
جهانی طوفان ایدی دزد حزن
مفجده هجومی اهل شرکک
قرا و مصر و اهل خیمه کر هجر
جهانی جمله او منمنندی اوزده
افقندن شمسی نصرته ظهور
برزلوی زمینه کلده رکعت

کتاب سنت ایل سحر واقع

امام اعظم نبیر سلسله مختار
خطا ایلر سه کاهی انتقاده
که حکم بر در اولور دینی معانی
که وار امواته نفیچون تحقیق
عدول ظاهر امکانی حاجب
بولا در دامن کبی کفر طغیان
اودر کفر وضالت اولمه رغب
امید ک کسمه رختند رضای

الکتاب

دیگر کون ایدی عالم سرحاله
هوا ده زلف عنبر بوسنا لیر
لب مهر و کبی کوه مرد دیده
مثال غمره خوف خور و برقی
ایشی یغما ایدی ترکمان ترکک
قینلش موی رنگی کبی بر هجر
برک التي خیر لیدی یوز قند
سلیمان زمان کلدی حضور
بریشنا اولدی بریدن دیوافت

دخی معاشنه و وقت عصر معاشنه
و عصر معاشنه دور

ارشدی بعضی شهرت جعفر
 بقول شهرت محکم حصاره
 دعاسی اهل ایمانک سر اسر
 او نور سکن تنک نار فراقی
 دغله ناکهان هجرت سحای
 برادر زاده لکله دی فوقاته
 یونیک طقس اسکر ده سال حجر
 مقبر فاضلک او غلی محمد
 کلوب دنیا به بهت اولدی ناسه
 بنم نظر العلوم اولور سالم
 قضای آسمانی هر محله
 توفیق خلق ایدی طالع مظهر
 صدای هر محله کونه کونه
 بنم بر حوم فضل الله او علوم
 فرج بخشی نسیم صبح کاهی
 اورم در سی ایدی انبار واجب
 او قودری اوزی صدر الشریعه
 تر حرم آمدی بمن تا توفانه
 خیالی نار یحیی نقتی اولدی

فقیر

فقیر نوع عروسی دوزی ناله
 نیجه انسون امر حقه والدینی
 از نر طماعه مد فون قلام
 حیا و حی بینیه حیات
 و جو صله بهار اولدی حاصل
 حیبتک حر سینه یا الهی
 مراد به اجلسون بیاحت
 کوکل صبر ایله امره آه زدی
 یوسوز لردن دکل شکوایم
 کوا قور سه به نظام دکنائی
 علامه دکلور سه به تقصیران
 نه خوشتر سوبل بعضی فاضل
 اذ احسست لفظی قدس
 فلا تنسب بنقی ان رفقی
 میسر ایدی انامین کتابک
 تمام اولدی فیینده غریک
 بلاد قیمری ده اولد سکت
 که سنجانی فیض کنده و طائمه
 متابعد فر حصار آفیه

عمدن ایلد کجه آه ناله
 دوشتر که کیدی کوزدن نور عینی
 دوو نه طاغی مقرون قلام
 ماه دو الحجه روزی ممانی
 دیدیم تار یحیی جنانه داخل
 نگاه مر حمترایت نکاهی
 رفیق اولشما کا اصحاب جنت
 کلاهی حقه ایله اعتباری
 خدادن مر حمتد را اعتقادیم
 ایده غفران ایله هر دم دعای
 کرم داما نیلای ایده بهشمان
 سندی کوزل معقول افاضل
 روحانی التوصل المعانی
 علی مقدار تنشیط الزمانی
 دکل وسعنه انام عبد عجزک
 که یوم انین شعبان و شریک
 که اسمعیل بن موسی و منیب
 که باث اقریه سی اولد ولورم
 عفا ذینی و ذنب و والدینی

تعبیر المشتمل

الحمد لله

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الحمد لله

هذا كتاب تعليم المتعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل بني آدم بالعلم والعمل على جميع العالم والصلوة
 على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم
 علمنا انك كبرنا لمن طلب العلم في زماننا بعدد ما الى
 العلم لا يصلو له ومنه منافع ومزايا وهي العلم والنسب والحرارة
 انهم اخطوا طريقه وتركوا شرايطه وكلموا اخطا الطريق وغلوا
 لابلال المقصود قل او جل اردت واجبت ان ايسر لهم طريق العلم
 على ما ريت في الكتب وسمعت من اساتيدنا اولى العلم والحكم رجاء
 الدعاء الى الله الراغبين في المخلص بالفوز والخلص في يوم الدين رزقهم بقبلة
 بعد ما استخرجت اليك كاف وسبحة تعليم المتعلم في طريق التعلم
 وجعلت فصولا **فصل** في ماهية العلم والفقه وفصل
 في ائمة في حال التعليم **فصل** في اختيار العلم والاستاذ والشرية
 والشباب **فصل** في تعليم العلم واهله **فصل** في ابد والمواظبة والهمة
فصل في بداية السبق وقدره وترتيب **فصل** في التوكل
 في وقت التحصيل **فصل** في الشفقة والشفقة **فصل** في الاستفاضة

الحمد لله الذي فضل بني آدم بالعلم والعمل على جميع العالم والصلوة على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم علمنا انك كبرنا لمن طلب العلم في زماننا بعدد ما الى العلم لا يصلو له ومنه منافع ومزايا وهي العلم والنسب والحرارة انهم اخطوا طريقه وتركوا شرايطه وكلموا اخطا الطريق وغلوا لابلال المقصود قل او جل اردت واجبت ان ايسر لهم طريق العلم على ما ريت في الكتب وسمعت من اساتيدنا اولى العلم والحكم رجاء الدعاء الى الله الراغبين في المخلص بالفوز والخلص في يوم الدين رزقهم بقبلة بعد ما استخرجت اليك كاف وسبحة تعليم المتعلم في طريق التعلم وجعلت فصولا فصل في ماهية العلم والفقه وفصل في ائمة في حال التعليم فصل في اختيار العلم والاستاذ والشرية والشباب فصل في تعليم العلم واهله فصل في ابد والمواظبة والهمة فصل في بداية السبق وقدره وترتيب فصل في التوكل في وقت التحصيل فصل في الشفقة والشفقة فصل في الاستفاضة

اساتيدنا جمع استاذ
 اماهية والامانة بمعنى واحد وانما قال ماهية العلم والفقه ولم ينفذ بالعلم والاعمال المقصود بوجوب التقصيص
 ٢٢

فصل في الورع في حال التعلم **فصل** فيما يورث الحفظ وما يورث
 النسيان **فصل** فيما يجب الرزق وفيما يمنه وما يزيد في العلم وما ينقص
 وما توفيقه الا بالله عليه توكلت والرتيب **فصل** في ماهية العلم
 والفقه وفصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم
 ومسلمة اعلم بان لا يفرض على كل مسلم ومسلمة طلب كل علم وانما
 يفرض على طلب علم الحالك بما يقابل افضل العلم علم الحال وافضل العمل
 حفظ الحال ويفرض على كل مسلم طلب ما يقع في حاله اي حال كان فانه
 لا بد له من الصلوة فيفرض عليه علم ما يقع له في الصلوة بقدر ما
 يؤدبه فرض الصلوة ويجب عليه بقدر ما يؤدبه الواجب لا يترك
 ما يتوسل به الى اقامة الفرض يكون فرضا وما يتوسل به الى اقامة
 الواجب يكون واجبا وكذلك في الصوم والركوة ان كان له مال
 والحج انه وجب عليه كذلك في البيوع ان كان يبيع قبل احمد بن حسن
 رحمه الله الا تصنف كتابا في الرخصة قال قد صنف كتابا في البيوع
 يعني الرخصة بخرزج السبابة والمكرهات والنجاسات وكذلك في سائر
 المعاملات والحرف وكلما استغنيت شيئا منها يفترض عليك علم
 التخرج في احكام فيه وكذلك يفترض عليك علم احوال القلب من
 التوكل والاثابة والخشية والرضا فانه واقع في جميع الاحوال
 وشرف العلم لا يخفى على كل احد اذ هو المختص بالانسانية لانه
 جميع الخصال سوا العلم يشترك فيها الانسان وسائر الحيوان

الرفعة الخوف انك تترك الزينة والركوة
 تترك الهوى واللال تترك الدنيا وقيل
 الزينة تسلك سلك الشيطان السلام

كمال الشجاعة والجرأة والقوة والبر والشفقة وغيرها من العلم
 وبما ظهر له من فضل آدم عليه السلام على الملائكة وليس هو بالسجود
 وانما سر العلم ليكون وسيلة الى البر والتقوى الذرية يستحقها
 الكرامة عند الله تعالى والسعادة الابدية كما قيل لمحمد بن حسن رحمه
 تعلم فانه العالم زين الاحكام وفضل وعنوان لكل الخادم وكن مستفيدا
 كل يوم زيادة من العلم والبر في كل يوم الفوائد تفرغ فانه
 الفقه افضل فانه الى البر والتقوى واعدل قاصده العلم الهادي
 الى سفين الهدى هو الحصن بنحو جميع الشوائد فانه فقير او غني
 متورعا استعد على الشيطان من الف عابد والعلم وكن كافي في
 سائر الاخلاق كالحج والعبادة والنجس والنجس والنجس والنجس
 والفقه والاسراف والتفكير وغيره فانه كبر الخلق والنجس والنجس
 والاسراف هو ام ولا يمكن التورع عنها الا بعلمها وعلم ما فيها وما
 فيقرض على كل انسان علمه وقد صنف الشيخ الامام الاجل
 الاستاذ الشهيد ناصر الدين ابو القاسم رحمه الله كتابي الاصول
 ونعم ما صنف فيجب على كل مسلم حفظها واما حفظ ما يقع في
 الاغاني فرض على سبيل الكفاية اذا اقام به البعض في البلدة
 سقط عنه الباقي فانه لم يكن في البلدة من يقوم به اشتركوا
 في المأمور فيجب على الامام ان يامرهم بذلك ويجبر اهل البلدة على
 ذلك قبل ان يعلم ما يقع على نفسه في جميع الاحوال عن منزلة الطعام البتة

الاغاني في جميع البلدة
 اجاز وضع الجميع احاديث

لمواحدة ذلك فاعلم ما يقع في الاغاني بمنزلة الدنيا والآخرة
 التي في بعض الاوقات وعلم النجوم بمنزلة الرزق فتعلم حوام لانه
 يضر ولا ينفع والهرج في قضاء الدنيا وقدره غير ممكن فيبقى
 لكل مسلم ان يستغل في جميع اوقاته بذكر الله تعالى والدعاء وال
 والتضرع وقرأة القرآن والصدق والصلوة لله تعالى وسأل
 العفو والعافية في الدنيا والاخرة ليصونه الله تعالى بالبلاء وال
 والآفات فانه من رزق العالم يحرم الجارية فانه كان البلاء مقورا
 يمينه لا محالة ولكن يسره الله تعالى عليه ويرزقه الصبر بذكر
 دعاء الله الا اذا تعلم من النجوم قدر ما يعرف به القبلة ولو كان
 المحلل فيجوز ذلك واما تعلم علم الطب فيجوز لانه سبب
 الاستبابة فيجوز كبر الاستبابة **وقد** النبي عليه السلام وقد
 حكى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال العلم علمان علم القف لا ديانة وعلم الطب
 لا ديانة وما وراء ذلك بلفظ مجلس واما تعلم علم الفقه
 فيجب على كل مسلم ان يتعلمه في كل وقت من الزمان وهو الفقه موقوف وقا
 العلم مع نوع علمه **قال** ابو جعفر الفقه موقوف النفس لها
 وما عليها وقال ما العلم اللطيف والعمل به ترك العاجل الاجل
 فيبقى للناس ان لا يغفل عن نفسه ما ينفعها وما يضرها
 في اولها واولها ويستحب ان ينفعها ويحجب عما يضرها كما
 يكون عقل وعلمه حجة عليه فيرد ادعواه بغيره نعوذ بالله من السخط

الاجل الاجل

وعقابه وقد ورد في مناقب العلم وقضايل ايات واخبار صحيحة
 مشهورة لم نستقل بذكر كمالها بطول الكتب **فصل في النية**
 في حال التعلم لابد من النية في تعلم العلم اذ النية هي الاصل في
 جميع الاعمال لقول علي السلام الاعمال بالنية حديث صحيح عن رسول
 الله عليه السلام وكم من عمل يتصور بصورة عمل الدنيا ويفسر حسن
 النية في اعمال الآخرة وكم من عمل يتصور بصورة عمل الآخرة ثم يصير في
 اعمال الدنيا بسوء النية وينبغي ان ينور المتعلم بطلب العلم رضا الله تعالى
 والدار الآخرة وازالة الجهل عنه تفهيم وعجز سائر الجهال واجبا
 الدين وابقاء الاسلام فانه ابقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الا
 الزهد والتفكير مع الجهل **والنقد** الشيخ الامام الاجل الكاشغري
 برهان الدين صاحب الهداية لبعضهم قول الشاعر عرف دكبير
 عالم متعشيك والكبر من جاحل متشكك **فما** خاتمة للعالمين
 عظمى لمن بهما في دينه سحر يحكم وينور به انك على نعمة
 العقل وصحة البدن والامنور به اقبال الناس عليه لا يستجلب
 خطام الدنيا والكرامة عند السلطان وغيره قال محمد بن
 الحسن ربه لو كان الناس كلهم عبيد لاعتقدهم وتبرئت
 عن ولائهم ولا وجد لذة العلم والعمل به قل ما يرغب في عند
 الناس انشدنا الشيخ الامام الاجل قوام الدين محمد بن
 ابيهم بن اسحق العنقا ر الانصار من ربه املا لا يضيف

كثرة فساد العالم المتعشك
 فساد الجاهل المتشكك
 ر التعب

رحمة الله عليه من طلب العلم للمعاد فاذا فعل من الرضا دقيا
 خسران الطالب ليل فضل من العباد **العلم** اذا اطلعت الجاهل للاسر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وتنفيذ امر واعذار الدين لا نفسه
 وصورة فيجوز ذلك بقدر ما يقيم به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 المنكر **وينبغي** لطالب العلم ان يتفكر في ذلك فاذا تبين العلم بحمد
 كثير فلا يصر في الدنيا الصغيرة القليلة الفانية قال علي السلام
 اتقوا في الدنيا فوالذي نفسي بيده انما لا سعة في صارت
 وماروت هي الدنيا اقل من القليل وعاشقها ازل من الدليل
 تضم سحرها قوما ونعمي فهم يتخبرونه بلا دليل **وينبغي** لاهل
 العلم ان لا يذل نفسه بالطمع في غير الطمع ويتخبر عافية من العلم
 واهله ويلتزم متواضعا والتواضع بين التكبر والمذلة و
 والعفة كذلك يعرف ذلك في كتاب الاخلاق انشدني
 الشيخ الامام الاستاذ دكن الاسلام المعروف بلأديب
 الحق رشيد النفوس في التواضع في خصال المتقي وبه التقى الى
 المعالي يرفع من تقى ومن العجايب عجب من هو جاحل في حاله
 اهو السعيد الشقي ام كيف يختم عمره او روي يوم التور
 مستغل او مرقق والكبرياء لربنا صفة به مخصوصة فتجربها
 واتق قال ابو هذيل عظموا اعمالكم ووسعوا اكمالكم وانما قال
 ذلك لتلاي سخر بالعلم واهل وينبغي لطالب العلم ان يحرص كتابا

من الجاهل الجاهل

الذين ياتون اذنا وهو
 الدعا اوله الذمارة

العلم

الشيخ ابو حنيفة

الشيخ ابو حنيفة بن يوسف بن ابراهيم قال السمتي رحمه الله
عنه الاجماع في العلم ورواه عن كل بطله وقد كان الرضا
الشيخ الاسلام بن هاشم الاعمش عليه السلام ابو بكر قدس سره
امر في كتابته الى علمه كبريته لا بد للمؤرخ والمؤلف في المعاصرين
منها **فصل** في اختيار العام والخاص والشرك والنبات عليه
ينبغي لطالب العلم ان يختار من كل علم احسنه وما يحتاج اليه
امرد منه في الحال ثم ما يحتاج في الحال ويقدم علم التوحيد ويؤمن
الله بالدليل فان رعا المقلد وان كان صحيحا عندنا ما يكون
اشعا بترك الاستدلال ويخير العتيق دون الحديث قالوا
عليكم بالعتيق واياكم والحديث واياكم انه يستعمل هذا
الحال الذي ظهر بعد انقراض الكابر من العلم فانه بعد عن
الفقه ويضيع العمر ويورث الوحشة والعداوة وهو
اشراط الرضا وارتفاع العلم والفقه كذا ورد في الحديث
واما اختيار الاستاذ فينبغي ان يختار العلم والاروع والاكمل
كما اختار ابو حنيفة رحمه حماد بن سليمان رحمه بعد التأمل
والفكر وقال وجدته شيئا وقد راها صبيورا وقال قد
ثبت عند حماد فثبت قال وسعت حكما من حكما فثبت
قال انه واحد من طلبة العلم شاور مع في تعليم العلم وكان قد علم
على الرضا بن الجار لطالب العلم وهكذا امع في كل امر فان الله

قد وختار العتيق العلم القديم
والفقه والتفسير ومثل صور

للعلم

تعليم

امر

امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشاورة ولم يكن له احد افطن منه
ومع ذلك امر بالمشاورة وكان يشارع الصبياني في جميع الامور
حتى في ايجال البيت قال علي رضي الله عنه فاصحك امرأعي مشهورا
فقبل رجل وصنف رجل ولا يشئ فالرجل من له رأى صائب يشا
وصنف الرجل من له رأى صائب وكذا لا يشا وراوينا وروا
رأى ولا يشئ من له رأى ولا يشا وروا وقال جعفر الصادق
رواه عن سفيان السورجاني ورواه في امر من الدنيا
يخشى الله فطلب العلم في اعلى الامور واصعبها فالحكمة المشاورة
فيهم واجب قال الحكم رحمه الله اذهب الى البخاري لا تجل
في الاختلاف الى الاثم فامكث شره حتى تتأمل وتختار
استاذ فانك اذا ذهب الى عالم فبدات بالسبق عنده
فربما لا يجيد درسه فتتركه فتذهب الى اوفى فامكرك
في التعلم فتأمل شره في اختيار الاستاذ ورواه
لا يحتاج الى تركه والاعراض عنه فتثبت عنده حتى يكون
تعليمك مباركا وتنفع بعلمه كثيرا **واعلم** انه الصبر والنبات
اصل كبير في جميع الامور ولكنه عزيز قبل لكل امرأ شئ والعلو
نكات وكثير عزيز في الرجال نبات قبل الشئ عتبة
فينبغي ان يثبت لطالب بصبر على الاستاذ وعلى كتابه لا يترك
ابتر واولي فن حتى لا يشغل بغيره ان يثق بالآخر

٥

وعلى بلدي لا يستقل بالبلد اذ في غير ضرورة فانه ذكر كايون
 الامور وشغل القلب ويضيع الاوقات ويؤذي المسلم وسعيه
 يصير عاثر يذنبه وهو قال ان سرائر الهوى لهو الهوان
 صريع بعينه وصريع كل حواء صريع هوان. ويصير على المي
 والبدان فيل فخر ان المي على قنا طير المي وان شئت وقبل ان
 لعلي بن ابي طالب صعد الى افعال العالم الابس. سائبك
 بجور يا بيسان. زكا. ووص. واصطبار. وبلغة. و
 وارثا دار. اذ. وطول زمان. واما اختيار الشريك
 فينبغي ان يختار الجود والورع وصاحب الطبع المستقيم والمفهم
 ويغني الكسالة والمعتدل والمكثار والمفد. والفتنة
 قيل في المراء لا تسئل ولا تصير قريذ فانه القريح بالمقارن
 يقتدر فانه كان ذات شرف فانه سعت وان كان ذا خسر
 فقارنه نهدر وان شئت شعرا لا تصح الكسالة في حاله
 كم صالح بفاد افوقه. عومر البليد الما الجليد ربة
 كالم يوضع في الدما فينجد. وقال رسول الله عليه السلام
 كل مولود يولد على فطرة الاسلام الا انه ابواه يهودانه
 وينصرانه ويمجسان الحديث ويقال في الحكمة بالفارسية يا
 يارب يد. تروود. ازماريد. بحق ذات بك الله الحمد
 يارب آرترا سو حليم. يار نيكوا كير تابا ينعيم. وقيل

انه كنت تبغ العلم واحله او شاهد اجيب عن غائب فاعبر الارض با
 سحابة واعبر الصحاب بالصاحب **فصل** في تعليم العلم اعلم يا طالب
 العلم لا ينال العلم ولا ينفع به الا بتعليم العلم واحله وتعليم الاشياء
 وتعليمه وقيل ما وصل الى حكمة وما سقط في سخط الا بترك
 الحمة وقيل الحمة خير الطاعة الا بتركها الا سانة لا تكفر
 بالمعصية وانما يكفر بترك الحمة واستحقاقها وبتعليم
 العلم بتعليم المعلم قال علي رضي الله عنه عني وفا وقد سمع
 عبد الله بن شاذان بايع وانما السرق وانما السرق وقد
 انشد في ذلك رايت احق الحق حق المعلم واجبه حفظا
 على سلم لقد حق انه يهدر اليه كرامة التعلم خوف واحد الف
 درهم فانه من علمك وفا واحد انا يحتاج اليه في امر الدين
 فهو ابوك في الدين وكان استاذنا الشيخ الامام سيد
 الدين الشيرازي رحمه الله يقول قال شاذان فينا رهم الله في الدان
 يلحقه ابنه عالما ينبغي ان يرضى الغميا من الفقهاء ويكرمهم
 ويعظمهم ويعظمهم ويعظمهم شيئا فانه لم يكن ابن عالما يلحق
 حافه عالما ومن توفير المعلم انه لا يفتي امامه ولا يجلس
 مكانه ولا يبدئ الكلام عنده الا باذنه ولا يكسر الكلام عنده و
 ولا يسأل شيئا عنده الا في الوقت ولا يدق الباب بل
 يصبر حتى يخرج فالحاصل انه يطلب رضائه ويحسب سخطه ويقتل امره

قال الشيخ عليه السلام خير الابرار
 من علمك تصدق ببوله
 في الهداية الى نقد على المتعلم
 بهدر ارباب العلم الهداية
 محرومة

في غير مصيبة الله ولا طاعة للمخلوق في معصية الله الواجب
 وقال شيخنا سلام الله عليه من يذهب الى ان الله لا يخلق
 بعصية الخلق ولا يخلق بغيره بوقته او لاداه ومن يخلق بغيره
 استاذنا برهان الدين رحمه الله على انه واحد كبير رايه البخار
 كان في مجلسي درس كان يقوم في خطبة الدرس احبنا يستر
 عنه ويقول انما هو استاذ بلعوب مع الصبيان في السكينة
 رجلى احبنا الى باب المسجد في دار رايته اقوم له فخطب الاستاذ
 والقاضي الامام في الدرس سائمت كان في مجلسي في
 حوف وكان السلطان يحترمه غاية الاحترام وكان يقول انما
 وجدت هذا الخصب ثممة الاستاذ في في كنت اخدم
 استاذ القاض الامام ابا يزيد الدوبوسي وكنت اخدم
 والشيخ طهامة والاعلم من شيخنا والشيخ الامام الاجل شمس
 الاية الخلداني قد كان في جزية من بخار وبعث في بعض القوم
 اياما لحادثة وقعت له وقد زارت تلاميذه غير الشيخ
 الامام شمس الاية ابي بكر الرازي فقال له حين لقيناه لم ترزني
 فقال كنت مشغولا بخدمته الوالد قال ترزني العز والترزني
 رونق الدرس وكان كذلك فانه كان يسكن في الكثر اوقات
 في القوم ولم ينظم له الدرس فمن تاذر من استاذه يوم كبر
 العلم ولا ينفع بالعلم الا قليلا وكفى في الخليفة هارون الرشيد

بعثت ابنة الى اخيه ليطلب العلم والادب فزاره يوما بشيخه فجلس
 ابن الخليفة يصيب الما على رجله فعاتبه الشيخ من الامور في ذلك فقال
 فقال انما بعثته اليك لتعلم وتعلم في ذلك ثم تامله بان يذهب اليه
 باحدى يديه ويفسل بالاشرى في ذلك وتعلم العلم تنظم الكتاب
 فينبغي لطالب العلم ان لا يأخذ الكتاب الا بطهارة وحيث الشيخ
 الامام شمس الاية الخلداني رحمه الله في انما علمت بهذا العلم با
 لتعليم فانه ما اخذت الكتاب الا بطهارة والشيخ شمس الاية
 الرضوي رحمه الله كان يقطعنا في ليلة وكان يكره ليلته وانه فضا
 في تلك الليلة سبع عشرة مرة لان كان اكثر الا بطهارة وهذا
 لانه العلم نور والوضوء نور فيزداد نور العلم بوقته التعليم
 الواجب ان لا يترك الكتاب في بعض كتاب التفسير فوقي
 سائر الكتب ولا يوضع على الكتاب شيئا اذ لو كان في الشئ
 الشيخ الامام برهان الدين رحمه الله في بعض من المشايخ انه
 فقيمها كان وينبغي المحبة على الكتاب فقال له بالقاسية
 برنباة وكان استاذنا القاضي الامام الاجل في الدين
 المعروف بقاض خانة رحمه الله يقول انه لم يرد بذلك الاستخفاف
 فلا بأس بذلك والا وانه يجوز عن غيره التعليم في بعض كتاب
 الكتاب ولا يقطط ويترك الحاشية الا عند الضرورة
 وراى في كتابه يقطط في الكتاب فقال لا يقطط خطك ان

وتاد به فلما
 رجلك

عشت تندم وانتم تشتم عني ان شئتم وضعف بكم

مجد الدين السري اتم قال

انتجنتا ندمننا ولم تقابل ندمننا . . . انه قال ما قرطنا ندمننا وما انتقمنا

وينبغي ان يكون تقطيع الكتاب مرتباً فان تقطع الاحصاف
وهو ليس بالرفيع والخصيص والمطالعة وينبغي ان لا يكون
في الكتاب شئ من الحرفة فان صنع الفلاسفة لا يصنع الساق
ولم يمتحنوا كره استواء الكتب الامرو من تعظيم العلم تعظيم
الشكر ومن يتعلم منه والتخلق منه موم الا ان طلب العلم ان
ينبغي ان يتخلق الاستاذ بشركا له يستفيد منهم وينبغي لطالب
العلم ان يستمع العلم والحكمة بالتفكير والحوكمة ولا يصح مسئلة
واحدة او كلمة واحدة الفجرة قبل ان لم يكن يتفكر بعد الف
مرة كتعظيم في اول مرة فليس باحد العلم وينبغي لطالب العلم ان
لا يختار نوع العلم بنفس بل يفرض امره الى الاستاذ فيحصل
التجارب في ذلك فكانه اعرف ما ينبغي لكل واحد اذ يلبس
بطبيعة كانه الشيخ الامام الاجل الاستاذ شيخ الاسلام
برهان الدين صاحب الهداية يقول كانه طالب العلم في زمان
الاول يفوضونه امورهم في العلم الى الاستاذ مع وكانه يسلطونه
الى مقصودهم و مرادهم والا انه يختارونه بانفسهم ولا يسلطونه
الى مقصودهم في العلم والفقه وكانه يكل اليه من عمل البخاري

كان

كانه يكل اليه بالسلطة على محمد بن حسن رحمه فقال اذهب
وتعلم علم كذا . . . وانه ذكر العلم الذي يتبعه فصار فيه
مقدما على غيره . . . وينبغي لطالب العلم ان لا يكتسب من
الاستاذ . . . السبق بغير ضرورة بل ينبغي ان يكون بعد وبين
الاستاذ قدر القوس . . . انما في التعظيم وينبغي لطالب
العلم ان يختار نوع العلم الذي يمتد فانها كتاب مفيدة وقال
رسول الله عليه السلام لا يدخل النار من بيت فيه كتاب او صورة و
وانما العلم الانسان بواسطة ملك والافعال الذميمة تعرف
في كتاب الاخلاق وكتابتها هذا لا يحتمل بيانها خصوصاً عن
الكبر ومع التكبر يحصل العلم قبل العلم وبه التمسك كالسبل
وبه للمخافة العالم فكم عبد يقوم مقام . . . وكم هو يقوم مقام
عبد . . . الفصل في الجود والمواظبة والهمة ثم لا بد من الجود والهمة
والملازمة لطالب العلم والى الاشارة في الرواية قال الله تعالى
والذين جاءهم من بعدهم يقولوا سمعنا واطعنا وقال الله تعالى يا ايها
الكتاب بقوة وقيل من طلب شيئا وجد وجدته ثم قال يا ايها
الكتاب فوج وقيل بقدر ما تتقنه تنال وقيل بجباية في التعلم
والنقطة الى جهة الثلاثة المتعلم والاستاذ والادب كانه لا
الاجابة انشد في الشيخ الامام الاجل الاستاذ الدين السري
الشافعي محمد سحر الجديد في كل امر شاسع والجهد بفتح ككتاب
اربع

منه بفتح المعنى كتاب الصورة فكما ان
الكتاب لو لم يكن في كتابه هذه الاخلاق
تتفرع صاحبها ولا يقارن به

مغلق وادخل خلق الله تعالى بالعلم لعمري وادخله بيلي في الدنيا
 الدليل على القضا في كنهه نوس البليغ عيش الامم والشدة
 لمفيرة تمت اذ تم في قضاها معاذ بفرعها وبخروج ففوز ليس
 الكنت المال دونه مشقة تحملها فالعلم كيف يكون وقال ابو الطيب
 شمر ولم ارق عيون الناس عبيد كنفق القادر على التمام
 ولا بد لطالب العلم في سهر الليالي كما قال الشاعر بقدر الكنت
 المعالي وفي طلب العلم سهر الليالي تنام الليل ثم تدوم النور بوض
 البو في طلب العلم وقيل اخذ الدليل حلالا تذكره به املا قال المصنف
 وقد اتفق في هذه المسألة فمن ثمة انه يختص بحاله حلالا فيكون
 ليكره في ذكرها حلالا اقل طوافك كى تحقيق سهر الليالي
 انه ينبت في الجمال وقيل في السهر في الليل فقد اقره قبل
 بالشهار ولا بد لطالب العلم في المواظبة على الدرس وقت التكرار
 في اول الليل واخره فانه ما بين العتامين ووقت السحر
 مبارك وقيل شعرا طالب العلم النور عا وجانب النوم و
 واحذر الشبعا ودم على الدرس لا تفارقه فانه العلم با
 الدرس قاما وارخا ويقتسم ايام الحداثة وعنده الشباب
 كما قيل بقدر الكنت على ما تروم فمن رام العلم ليلا يقدم ويا
 الحداثة فاعتمها الا ان الحداثة لا تدوم ولا يجهد نفسه جهدا
 يضعف النفس لا تنقطع عن العمل بل يستعمل الرفق في ذلك

والرفق

والرفق اصل عظيم في جميع الاشياء قال رسول الله عليه السلام الا
 انه هذا الدين مسير فاوله ارفق واوله ينقص على كنهه
 المنبت بظلم المنبت بظلم المنبت لا ارضا قطع ولا ظر ابقى وقال ام
 تشديد ان نفسك مطبكت فالرفق بها ولا بد لطالب العلم في هذه الحالة
 في العلم فانه المر بغيره كالمطير يطير بجناحه وقال ابو الطيب
 رحمه على راحل العزم تارة اراهم وتارة على قدر الكرامة و
 تغلب في غير الصغار صغارها وتغلب في عيس العظم العظم
 ورأس في تفصيل الاشياء الجدة والرهمة فمن كانت حجة حفظ
 جميع كتب محمد بن الحسن وافر من ذلك الجدة والمواظبة
 فالنظام انه يحفظ اكثرها او نصفها فاما اذا كانت له حجة
 عانية ولم يكن له جدا وكان له جده لم يكن له حجة عالية فيحصل
 له العلم الا قليلا وذكر الشيخ الامام الاجل الاستاذ الفاضل
 الشافعي رحمه كتب كتاب محارم الاخلاق في هذه القوانين
 لما اراد ان يسافر ليستوطئ على المشرق والمغرب مشا
 الحكماء في ذلك وقال كيف اسافر في هذه القدر في المكافاة
 الدنيا قليلا فانية ومك الدنيا ابرو حقيق قليلا فليس مع
 خلق الحق فقالت له الحكماء في ليحصر لك ملك الدنيا والار
 فقال بعد حسن وقال رسول الله عليه السلام انه الذي
 ركب معك الامور ويكره سفرا وقيل شعرا فلا تجعل بامر

يقال
 المنبت بظلم
 تشديد ان
 في العلم فانه
 رحمه على راحل
 تغلب في غير
 ورأس في تفصيل
 جميع كتب محمد
 فالنظام انه يحفظ
 عانية ولم يكن
 له العلم الا قليلا
 الشافعي رحمه كتب
 لما اراد ان يسافر
 الحكماء في ذلك
 الدنيا قليلا فانية
 خلق الحق فقالت
 فقال بعد حسن

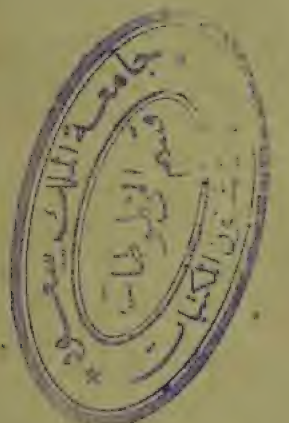
واستند من فاضل عسكار كسب يد قتل قال ابو حنيفة لا بد من
 راحة كسب بليدة اخو حنيفة المواقفة وايضا والكسب فان شتم
 وآفة عظيمة قال الشيخ الامام ابو الحسن في الامور
 راحة شتم فانفس تاتر في علة العمل والبر والعدل والاحسان
 في حصل فكل من عمل في الخير مقيظ وفي بلاه وشتم كل من
 كسل فاعلى دعى نفس الكاسل والتواني والافاشية في
 الجودان فلم اركله الحظ يحفل سواندم وخرمانه الاماني و
 قيل كم من حصا، وكم عجز، وكم تدم حم تولد في الانبياء
 كسل وقد قيل الكسل من قلة التامل في مناقب العلم وفصل
 فينبغي للمتعلم ان يتعجب نفسه على التوصل الى الجود والمواقفة با
 لتامل في فضائل العلم يتيقن والمال ينفق في العلم النافع يحصل
 بحسن الذكر ويقتضي ذلك بعد وفاته حياة ابدية وانشد
 الشيخ الامام الاجل مفتي الامة الحسن علي المحمدي في المصنفات
 شعر الجاهل في موت قبل موتهم والعالمون فان ماتوا احياء
 وقيل في الجهل قبل الموت موت للاهل فاجابهم قبل القبور
 قبور وان امر لم يحيى بالعلم ميت فليس حين البشور نشور
 انشد الشيخ الامام برهان الدين اذ العلم اعلى رتبة في
 المراتب ويزدونه عند العلي الموكب وهذا العلم يتيقن عزه
 متضاعفا وهذا الجهل بعد الموت تحت التراب فيصير

في الدار
 على البلاء

انشد في الشيخ الامام

لايرجوا

لايرجوا ما دبر ارتقى دعى وتلى الملك والكنان عليك بعض
 ما فيه فاسعدوا عن ذكر المناقب وصعد نور كل النور بعد
 عي ^{الشيخ} من الدفن بين الغي احب هو الذرة التي
 تحي من التي الدنيا ويمشي امنا في النوايب به نتيقن والسر في
 غفلاهم به يدعي والروية في شفيق انسا في راج عاصيا
 المذكر في الزمان في النوايب في رام راحة الحارث كل ما توعد
 عاذ ففقر عاذ كل المعالي هو المنصب الكلي باصاح اذا
 تله هو تروى الاما هب في ^{الشيخ} "يا وليب الغر فافض
 عيتك فانه الواسع في احب وانشد لبعض شعرا اذا
 ما اعز وعلم فاعلم العلم اعظم اوله باعترافكم رب يستوم
 لا كس وكما طير يطير لا كس ازي وانشد ابنه ناهي الغفلة
 انفسني انت زافر في يد العلم لم يدرس من اخرون
 فاجتهد في كمال ما اصبحت تجهد في قول العلم اقبل واخذه
 نشور وكفى ببلدة العلم والفق والغرم وايضا باعنا النما
 وقد يتولد الكسل من كثرة البلغم والرطوبة وطريق تفصيل
 تفصيل طعامة وقيل التفق سبعة ناسبا على انه النسيان
 من كثرة البلغم وكثرة البلغم من كثرة شرب الماء وكثرة
 شرب الماء من كثرة الاكل والخبر الى اسوي قطع البلغم و
 وكذا اكل ذبيب على الرقي امر على الجوع ولا يكتفه منه حتى لا يجا



الى شرب الماء فيزيد البلغم والسواك يقلل البلغم وينزله في الحفظ
 والصيام فانه سنة سنة ينزله في ثواب الصلوة وقراءة
 القرآن وكذا القيل يقلل البلغم والتمطيط وطريق تقليل الاكل
 التامل في منافع قلة الاكل وصحة المعدة والبدن
 والاختيار وقيل في فوائد ثم عارضا المزج اكل الطعام
 وعنه النبي ان قال ثلثة الذي يفضلهم في غير جوع الاكل والجميل
 والمتكبر وان يتامل في مضار كثرة الاكل وهو الاعراض و
 كلاله الطبع وقيل البطن تذهب الفضلة حتى عن جالسها
 ان قال الرمان نفع كل السمك ضرر كل سمك مع هذا قيل السمك
 خير من كثرة الرمان وفيه ايضا اتمام الحلال والكل فوق
 السبع ضرر محض ويستحق به العقاب في دار الآخرة والاكل
 بفيض في قلوب وطريق تقليل الاكل ان يأكل الاطعمة ١١
 الدسمة ويقدم في الاكل اللطيف والاشهي ولا يأكل
 مع الحيوان الا اذا كان له غرض صحيح في كثرة الاكل بان يتقوى
 على الصيام والصلوة والاعمال الشاقة فله ذلك وبالله
 التوفيق **فصل** في بداية السبق وقدره وترتيبه كان
 استاذنا الشيخ الاسلام برهان الدين يتوقف بداية
 السبق على يوم الاربعاء وكان يروى في ذلك حديثا
 يستدل به ويقول قال رسول الله ام ما من شيء بدني يوم

الاربعاء الا قد تم وتلك اكانه يفعل اليوم يروى هذا الحديث
 من استاذنا الشيخ الامام الاجل قدام الدين احمد بن عبد الله
 وسلمت ممن اتفق به الشيخ ابا يوسف الرهازي كانه يوقف
 كل عمل في يوم الاربعاء على يوم الاربعاء وهذا اليوم يوم
 خلق نبي النور والعلو نور نيكو نور على نور ايضا وهو يوم
 نحسن فيه صلاتنا وكفارتنا مبارك للمؤمنين واما قد سبق
 في الابد كانه ابو جحى عن الشيخ الامام القاضى الامام محمد بن
 ابي بكر الرازي خفي ان كانه قال شيئا ينبغي ان يكون قد سبق
 للعبادة قدر ما يمكن ضبطه بالعادة مرتين وينزل كل يوم كلمة حتى
 انه وان طال واكثر يمكن ضبطه بالعادة مرتين وينزل بالرفق
 والتدريج فاما اذا طال السبق في الابد واجتاج الى الاعانة
 عشرة مرة فهو في الانسهار ايضا يكون كذلك انه يعتاد ذلك
 ولا يترك تلك العادة الا بعد كثرة وقد قيل سبق خوف
 والتكرار الف وتنبى انه يبدي بشي يكون اقرب الى
 وكذا الشيخ الامام الاستاذ شرف الدين العقيقي يقول الصواب
 عند من في هذا ما فعلت شيئا فانهم كانوا يخشون ربه لا يبدون
 صفات المبسوطة لانه اقرب الى الفهم والقبض وبعده عن
 الملاية واكثر وقوعا بين الناس وينبغي ان يعلق السبق بعد
 الضبط والعادة كثير فانه نافع جدا ولا يكتفى بالتعليم بشي

لا يفسد فانه يورث كلاله الطبع ويندب الغفلة ويضعف اوقاته
 وينسحق بجهته حتى الغفلة من الاستاذ او التامل في كلامه وكثرة التكرار
 فانه اذا قل السبق وكثر التكرار والتامل في كلامه ويندب الغفلة
 السطرين معاخير سماعه وقصره وفهمه وفهمه خيره وعقله
 السطرين واذا تاملها ونه في الغفلة ولم يجزها في الغفلة ويندب ذلك
 فلا يفسد الكلام السير فينبغي ان لا يتهاون بل يجتهد ويصبر الى الله
 فيستخرج الرقعة بحسب ما شاء ولا يخيف من رجلة الشيطان في
 الامام الاجل قولم الدين محمد بن ابي القاسم بن اسماعيل المشافير
 الانصار سر املاء للقائمه خليل بن احمد في ذلك مشهور اخذم
 العلم خدمة المستفيد وادم درسه بعض حميد واذا ما حفظت
 شيئا اعدته ثم اكره عليه ان لا تكثروا حلقه في مقود الله والى
 درسه على التابيد فاذن ما استمرت من فوائده فان تلبثت في
 جريدته مع تكرار ما قد سمعته واقفقت في التفتاة عند الترتيب ذكر
 الناس بالعلوم التي لا تكون اولى الترتيب فيكون كسب العلوم
 انيت حتى لا تتركها وتليد ثم الحوت في القيامه تاروا لخصت
 في الخطيب الشندي ولا يبدل لطالب العلم في المذاكرة والمنظرة
 والمطالعة فينبغي ان يكون بالانصاف والسامع في حشره
 الشعب الغضب فانه المناظرة والمذاكرة والمناظرة انما
 يكون الاستخراج الصواب وكذا ما يحسن بالثامل والانشاف

الاستخراج

والاجمل

ولا يحصل ذلك بالشعب فانه كانت نيت الشرا المضم وقهره لا يلقى
 ذلك وانما يحصل ذلك لظواهر الحق والحقوة والجميل فيرا لا يجوز الا اذا
 كان المضم لظواهر الحق وكان من محرم من يحسن في التوجه عليه الاشكال ولم
 يحضره الجواب يقول ما التزم لازم وانما فيه ناهية وفوق كل ذلك علم
 عليم وفائدة المطالعة والمنظرة اقوى من فائدة مجرد التكرار
 لانه في تكرار او زيادة قيل مطالعة ساعة خيرة من تكرار شهر
 ويكنى اذا كان مع المصنف سليم الطبيعة وابانك والمذاكرة مع
 متبعت غير مستقيم الطبيعة فانه الطبيعة مسرقة والاخلاق
 متعبدية والمجاورة مؤثرة وفي الشواهد ذكره خليل بن احمد
 فوائده كثيرة قيل العلم في شرط من خدم ان يجعل الناس كلامه خومة
 فينبغي لطالب العلم ان يكون متامل في جميع الافوات في وقاها
 العلم بعينه ذلك فانما يدركه الاقايين بالتامل ولهذا قيل
 تامل فذكرت ولا بد من التامل قبل الكلام حتى يكون صوابا فانه
 الكلام كالسهم فلا بد من تقوية بالتامل قبل الكلام حتى يكون
 مصيبا وقال في احوال الفقه وهذا الصبر كبر ينبغي ان يكون
 كلام الفقير المناظرة بالتامل قبل راس العقل في قوله الكلام
 بالتبني والتامل قال القائل وصيكت في نظم الكلام بحسنه ان
 كنت للمصمم الضيق مطيعا لا تفعل سبب الكلام ووقته وا
 الكيف والكم والمكان جميعا ويكون مستفيدا في جميع الاحوال

والاوقات في جميع الاشياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحكمة ضالة المؤمن ان ايسرها وجدها اخرجها وقبل خذها ضيع
ودع ما كره وسمعت الشيخ الامام الاجل الاستاذ في الدنيا
الكناني يقول كانت جارية لابي يوسف امانة عنده محمد
فقال لها محمد حمل تحفظين في ابي يوسف في الفقه شيئا
فقال لا والاداء كان يكثر ويقول سهم العور ساوطة
فحفظ ذلك ثم ما وكانت تلك المسئلة يشكر على ما ترفع
اشكال هذا الحكم في العلم الاستفاضة ممكنة في هذه ولهذا
قال ابي يوسف حين قيل له ادرت العلم قال ما استغنيت
وما جئت من الاعادة وقيل لابن عباس رضي الله عنه ادرت
العلم قال بلى سؤل وكتب يقول وانما سأل طالب العلم ما
تقول كثيرة ما يتولون في العلم الاول ما تقول في هذه
المسئلة وانما تفقه اليوم به بكثرة الممارسة والمذاكرة
في ذلك حين كان يزار اولاد العلم في حصيل العلم والفقه
يجمع من الكسب لتفقه العيال وكان ابو حفص الكبير يكتب
ويكر العلم فانه كان لا يولط طالب العلم في الكسب لتفقه العيال
وغيره فليكتب وليكر وليذكر ولا يسل وليس له البدن
والعقل عذرة تركب التعلم والتفقه فانه لا يكون اقرب اليه

من الاستفاضة

يوسف

يوسف ولم يلقه ذلك من التفقه فمن كان له ما كثر فتمت الحاصل
الصالح الاجل الصالح قيل له ادرت العلم قال بلى عنى لانه كان
يضع طبعه على العلم والفقه فانه سبب زيادة العلم في شكر على
نعمه الفعل والتعلم فانه سبب الزيادة قال ابو حنيفة انما ادرت
العلم بالحمد والشكر فكما فهمت ووقف على فقه وكيفية فقلت
للمرشد فاذا زاد علمي هكذا ينبغي لطالب العلم يشغل بالذكر بالحق
والجنان والاركان والمال ودير الفهم والعلم والتوفيق في طلب
الهداية في الله بالعبادة والتفقه في الدين في هذا الاستعداد
واهل الحق وهم اهل السنة والجماعة يطلبوا الحق في الله تعالى الحق
المبين والهادي القاطن فيهم فلهذا هم لا يعظمهم على الفضائل والابرار
العجبوا بابرارهم وعظمهم وطلبوا الحق في الخلق العاجل وهو
العقل لانه العقل لا يدرك جميع الاشياء كما يبصر لا يبصر جميع الاشياء
فحبوا وعجزوا وفضلوا وفضلوا عن غيرهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
العقل من عمل بعقل فالعمل بالعقل اول اية يوفق بحج نفسه وقال
عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه فاذ اعرف بحج نفسه
عرف قدره الله تعالى ولا يعتمد على نفسه وعقل بل يتوكل على الله
ويطلب الحق منه ويترك كل عاين فهو حبيب ويهدى الى صراط
مستقيم ومن كان له فلا يخل وينبغي ان يشقو ذبا له كما في الخبر
قال عليه السلام انا ادوا من الخبر كان ابو الشيخ الامام الاجل

التفقه في علم
العلم

جميعه

شمس الخلق في سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ويقول دعوا لاني فبكره جوده واعتقاده وشقيقته وتجرده
 بالله تعالى ان الله ما نال ويشتر بالمال المكتسب ويستكتب فيلونه عونا
 على التعلم والتفقه وقد كان له من الحسن ما لا يحصى من الثمانيات
 من الوكلاء على ما كان ينفقه كل في العلم والفقه ولم يبق الا
 نفيس خزانة ابو يوسف في ثوب خرق فارسي البديع كان
 نفيسة فلم يقبلها فقال جملكم واجل لنا ولعل انما لم يقبلها
 وان كان قبول الهدية سنة لما رأى في ذلك من العزلة لنفسه وقد
 قال عليه السلام ليس للمؤمن ان يذل نفسه وكفى به الشقي في الآلا
 الاسباب من ربحه جميع قشور البطيخ الملقاة في مكانه قال فاكلها
 قرأه جارية فاجبرت بذلك لولا ما خفي له دعوة فمخاه
 اليها فلم يقبل له هذا او كنهه في شئ لطالب العلم ان يكون فاحصة
 عالية لا يطمع في اموال الناس قال عليه السلام اياك والطمع
 فانه فوق حاضره ولا ينجح ما يندفع في المال بل ينفعك على نفسه
 وغيره وقال عليه السلام الناس كلهم في الفوق بخافة الفوق
 وكان في زمانه الاول يتعلم في الحرة ثم يعلم العلم حتى لا يطعموا
 في اموال الناس وفي الحكمة من استغنى بال الناس افقوا وا
 والعالم اذا كان طمعا لا يسبح حرمه العلم ولا يقول بالحق ولهذا
 كان يتبعه ذصاحب الشراء منه ويقول اعود ببلد من طمع يدني

طبع ودينس وتبين للمؤمن ان لا يرجو الا الله تعالى ولا يخاف
 الا الله ويظهر ذلك لمجاورة حد الشريعة وعيد من اقبح عصى الله
 خوفا من الخلق فقد خاف غير الله كما قال لم يعبس الله في
 الخلق وذاق جدود الشرع فلم يخف غير الله كما لم يخاف
 من الله تعالى وكذا في جانب الرحمة وتبين لطالب العلم بعد الله
 ويقدر لنفسه تقدير النفس تقديره في التكرار فانه لا يستحق
 قلبه حتى يبلغ فيكون ذلك داعيا له التكرار الى ان يبلغ
 في التكرار ذلك وتبين ان يكرس في الامس خمس مائة وا
 والسبق اليوم الذي قبل الامس اربع مرات والسبق الذي
 قبل ثلثا والذي قبل اثنين والذي قبل واحد فلهذا ادى
 الى التكرار والحفظ وتبين ان لا يعتاد الخفاة في التكرار
 والحفظ وتبين ان لا يعتاد الخفاة في التكرار لانه الدرس
 والتكرار يشي ان يكون بقوة ونشاط ولا يجر جهرا كنه
 نفسه لئلا ينقطع عن التكرار فخير الامور اوسرها وتحت ان
 ابا يوسف رحمه الله عليه كان يكره النقطة من الفقه بقوة
 ونشاط وكان يكرهه ويبيع في امره وكان يقول انما
 اعلم ان جامع منذ يوم تومى ذلك ان ينظر مع القوة
 والاشارة وتبين ان لا يبدى امار العلم فترة فانها آفة
 وكان من اساتذة تاليفه الذين يقولون انما غلبت شرا

بانه لم يقنع على الفطرة والافطراب في التحصيل وكان يفتي في الشيخ
 الاسميني بانه وقع في زمره خصيل وتعالى ايام الفطرة اثنا عشرة
 سنة بالقلب المكلف وفيه من مشرك في الحفاضة وكان يكاف
 للمناظرة كل يوم ولم يتروك الجلوس للمناظرة الا في عشرة كنه
 فحصلت مشرك في شيخ الاسلام الشافعيين وهو كان شافعيًا وكان
 استاذ في الشيخ القائل بالامام في الاسلام قاضي خان بقوله في
 الحقيقة انه يحفظ نسخة واحدة في شيخ الفقه دائمي قنيت له بعد
 ذلك حفظ ما سمعوا في الفقه فحصل في السجل في الباب لطلاب
 العلم في التوكل في طلب العلم والبرهان كالميرزا لا يشغل قلبه
 بذلك روى ابو جعفر محمد بن عبد الله بن الحسن الترميذي في
 روى ابو عبد الله السلام انه لم يتفقه في هذا العلم كقوله انه هم
 رزق في حيث لا يحسب فانه في استقل قلبه بامر الله عز وجل في القوة
 والكسوة فقل ما يتفقه في التحصيل في المكارم والافطراب في مكارم الامور
 قيل في المكارم لا تترك في يقين واقعه فاما لك ابنت الطامع
 السامية قال جل منصور المكارم في الوفاء فقال هو نفسك انما شغل
 شغلك فينبغي لك ان لا تشغل نفسك باعمال الخير حتى لا
 تشتت نفسك هو لها ولا يهتم العاقل للعباد الدنيا لانه لا اله الا الله
 والخرق لا يبرد المصيبة ولا ينفع بل يضر بالقلب والعقل والبصيرة
 ويقل باعمال الخير ويهم بالمال الاخرة لانه ينفع واما قوله

انما

انه في التوبة لا يكون في الاثم المحيضة فاعلم ابو بقدر في المكارم
 لا عمل الخير ولا يشغل القلب شغلا يخل باحفظ القلب في الفطرة فانه
 ذلك القدر في العلم والقصد في العلم الاخرة مولد لطلاب العلم من
 تعلق على الدنيا وبقدر الوسع والامكان ولهذه اختار
 والقوة كما قيل ساحر في شرق البلاد وغربها لا طلب علم الا
 ليعود عن الدنيا فانه تلفت نفسه فلهذا وانه سلك كان
 الرجوع قريبا ولا يورث على النصب المشقة في سوا التعلم كما قال
 مؤمن به ومعلمه في سوا التعلم ولم ينقل عنه في غيره من الاثبات
 بعد يقيننا في سفرنا هذا انصبنا في سوا التعلم لا فكلوا في النصب
 لانه طلب العلم امر عظيم وهو افضل من الغزوات عند اكثر اهل
 الادب على قدر النصب والتعب فمن صبر على ذلك وجعلته تقوى
 سائر لذات الدنيا ولهذه كان محمد بن الحسن اذا سهر الليالي
 واجلت له المشكلات يقول ابن انبياء المملوك في هذه اللذة
 وينبغي لطلاب العلم ان يشغلوا في الله ولا يرضوا عن الفقه
 قال محمد بن الحسن في ارادته يترك على هذا ساعة فليتركه
 الشيخ ودخل فقيه على ابو يوسف بعد دونه في مرض موته وهو
 يحدو بنفسه فقال ابو يوسف له ربي ابارك لك يا افضل ام لا لم
 يعرف الجواب ثم اجاب بنفسي وهكذا ينبغي للفقيه ان يشغل به
 في جميع اوقاته في جملته عظيمه في ذلك وقيل روى محمد بن المصنف

بعض طالب

ان صانت
 من هذا الحد

ان يقصر

الفصل

[illegible]

ولا تظن بالموافقة من ان العداوة فلا يحل ذلك لقوله
 طينوا بالموافقة خير من انما كانت في ذلك خيب اليقين وسوء السيرة القلب
 كما قال ابو الطيب شعر اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق
 ما يعتاده من توهم وعاد به مجيب يقول عدائه وادبه في التور
 مظلم وانتشرت لبعضهم تهم في القبح فلا يتردد في ان يصرح
 فترد شك في عدم كمال كبره اذا كاد العفو فلا تكلم به في ان يصرح
 ليمنح الجيد ابو الفتح البستي ذوق العقل لا يسلم في جاحل
 ظلي واصحابه فليحذر المسلم على حرمه وليحذر المانعات الزمان
 فصل في الاستفادة ونسب ان يكون طالب العلم مستفيدا في كل
 وقت حتى يحصل الفضل وطريق الاستفادة ان يكون
 في كل وقت محبرة في يكتب باسمه في العواد العلمية في كل وقت
 فترد كتب قرويل العلم ما يوفد في انواع الرجال لانهم يحفظونه
 احسن ما يسمعون ويقولونه احسن ما يحفظونه وسعدت الشئ
 الامام الاستاذ دكن الاسلام المعروف بابوب المختار ريقون
 قال لعلنا بهن يسار رايت البني ام يقول لاصحابه في العلم
 والكملة فقلت يا رسول الله اعد ما قلت لهم فقال يا رسول الله
 محبرة فقلت ما مع محبرة فقال يا لعلنا لا تفارقا المحبرة فانه
 الخبير فيما في العلم اليوم القيمة ووجه المصدر الشهيد صام
 الذي من له به شئ من ان يحفظ كل يوم شيئا في العلم والكملة

العلم جيد
 واكتب جيد

فانه يسير ومن قرب يجره كثير او الشتر عظام من يوسف فلي
 بدنيك ليكتب باسمه في كل حال فليحذر العلم كثر فيني ان لا يبين
 الاوقات والاشياء وتعلم العلم والعلوم قبله في ما هو
 الرزق السيل طويل فلا تقصر عنك والنهار مضى فلا تكدره با
 ناسك ويني ان يغتنم السيرة في ويستفيد منهم وليس كما كان
 يرد كمال الاستفادة في شئ من ان يصرح بكبره وما كثره
 واقول عليه في القوة من ان يصرح في القوة في القوة
 في انما كانت في وقت يلقى قال امير المؤمنين علي رضي الله عنه
 في انما كان في وقت يلقى قال امير المؤمنين علي رضي الله عنه
 واستعد بالله ليل لا فتره ولا يد الطالب العلم في كل المشتقة
 والمذكر في طلب العلم والتلقي من يوم لا في طلب العلم فانه لا يولد
 في التلقي للاستاد والشركات وغيرهم للاستفادة منهم في كل
 العلم عز لا في فيه ولا يدركه لا يذل الا في فيه قال القائل
 انما كان في وقت يلقى قال امير المؤمنين علي رضي الله عنه
 فصل في الورد في حالة التعلم روى بعضهم في هذه البنا حديثا
 عن رسول الله عليه السلام انه قال من لم يتورع في تعلمه لم يتركه الله
 باحد ثلثة اشياء اما ان يمتد في شبابه او يوقف في الرضايق
 او تبلى في خدمة السلطان فمر ما كان طالب العلم اورد كان علمه
 له النفع والتعلم له السر وفوائده اكثر وفي الورد ان يحترز عن

الشيخ وكثرة النوم وكثرة الكلام فيما لا ينفع وانه يحترز عن اكل
 السوق انه امكنه لانه طعام السوق اقرب الى النجاسة والنجاسة
 وابعده عن ذكر الله واقرب الى الغفلة ولا ابعار الفوائد تقع
 عليه ولا يقدر وزنه على الشراء فينادونه بذلك فيذهب حركته
 وكل من اكل من الخيل المحلوس من الفضل كان في حال تعلمه لا يأكل
 من طعام السوق وكان ابو بكر في اللسان ويأكل
 طعامه ويدخل اليه يوم الجمعة فرأى في بيت ابنه خبز السوق
 يوم اقام يكلم ساخطا عليه فاعتز به فقال ما الشربة
 انا ولم ارض به ولكن احضره شريك فقال ابو بكر لو كنت تخط
 وتتورع لم تجز بذلك وهكذا كانوا يتورعون فلذلك
 وفقد العلم والنشر حتى بقي السهم الى يوم القيمة ووجه
 فقيه في دعواه الفقهاء طالب العلم عليهم ان يحترز عن الغيبة
 وعن مجالسة الكفار وقال انه من يكثر الكلام يسرق علمه
 ويبقى اوقا نك وتخي الورع انه يجنب عن اهل الفساد
 والمعاصي والتعطيل ويجاوز المصلح فانه المجاوزة مؤثرة
 لا محالة وان يجلس مستقبل القبلة مستنابا سنة النبي
 وانه يفتن دعوة اهل الخير وانه يحترز عن دعوة المظالمين
 وكل من اكل من رطلين فوجاه طلب العلم الى الغربة وكانا شريكين
 فرجعا بعد سنين الى بلدهما وقد تفقه احدهما ولم يتفقه الاخر

شديك

فيمنع من اكل من الخيل المحلوس من الفضل كان في حال تعلمه لا يأكل
 من طعام السوق وكان ابو بكر في اللسان ويأكل
 طعامه ويدخل اليه يوم الجمعة فرأى في بيت ابنه خبز السوق
 يوم اقام يكلم ساخطا عليه فاعتز به فقال ما الشربة
 انا ولم ارض به ولكن احضره شريك فقال ابو بكر لو كنت تخط
 وتتورع لم تجز بذلك وهكذا كانوا يتورعون فلذلك
 وفقد العلم والنشر حتى بقي السهم الى يوم القيمة ووجه
 فقيه في دعواه الفقهاء طالب العلم عليهم ان يحترز عن الغيبة
 وعن مجالسة الكفار وقال انه من يكثر الكلام يسرق علمه
 ويبقى اوقا نك وتخي الورع انه يجنب عن اهل الفساد
 والمعاصي والتعطيل ويجاوز المصلح فانه المجاوزة مؤثرة
 لا محالة وان يجلس مستقبل القبلة مستنابا سنة النبي
 وانه يفتن دعوة اهل الخير وانه يحترز عن دعوة المظالمين
 وكل من اكل من رطلين فوجاه طلب العلم الى الغربة وكانا شريكين
 فرجعا بعد سنين الى بلدهما وقد تفقه احدهما ولم يتفقه الاخر

فقامت قوماً بالبلد وسألوا عن حالها ونكرانها وطلوها
 واخبروا انهم جالسوا في دار الكبرياء متعجبين القلوب
 والمهم والافكار مستدبرين ووجه البصير المشرق
 العلي والفقير ان الفقير قد برك استعجال القبول اذ صعد
 السند في الجلس للتعبد الفزوة وبهرك دعا المليك فانه لم
 لا يخلو عن العبادة واحل الخ والم فهد فالحضرة العباد دعوا
 في الليل فينبغي لطالب العلم ان لا يترها بالادب والسفر فانه
 من تراوية بالادب حرم السنح وفيها من بالسنح حرم الفايض
 وفي تراوية بالفايض حرم الاخرة وسفهم قال هذا حديث عن
 رسول الله ما افضل الصلوة وينبغي لطالب العلم ان يكثر الصلوة
 ويصلي صلوة الفاشعة فانه فيكون له على العلم والتعلم
 واشتدت الشيخ الامام الجليل الزاهد الحجة في هذا الحديث
 الشفي كره الملا والمير والنفاضي حاشوا على الصلوة مع اطلب
 واطلب علوم الشرع واجهد واستعن بالبيت تفرقها حافظا
 والسبيل اليك حفظ حفظك راغباني ففضل فانه خير حافظا
 وكان اضعوا وجدوا اولئك لو انتم لم يركم جمعة ولا تجمعوا
 فخير الورق قليلا بالليل بالجمعة وتشتت في دفتره على كل
 حال ليطالوه فبكرة لم يكن له دفتر فيكم لم تبت الحكم في قلد وينبغي
 ان يكون في دفتره يافضي ويستحب الحجة في كل وقت يكتب في

وقد ذكر

وقد ذكرنا حديث جلال بن يسار رضى الله عنه فقامت قوماً بالبلد
 وقاموا في السبابة واخبروا عن كتاب الحفظ الجيد والمواظبة
 على حفظ القرآن وفضلته الليل وقراءة القرآن في السجدة الحفظ على
 ليحس شيئا من يد الحفظ في قراءة القرآن نظرا وقراءة القرآن نظرا
 لا فضل في قراءة القرآن على السلام افضل اعمال السجدة قراءة القرآن نظرا
 بعد آذين فيكم بفضيلته وانه وفاته في المنام فقال اني
 وجدت في كتابي قراءة القرآن نظرا ويقول ربيع الكتاب
 بسم الله وسبحانه والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
 والحمد لله والحمد لله العلم بعد ذلك خوف كتب من جرحها
 ويكتب اليه الابدين ودهو العيون ويقول بعد كل مكتوبة
 امننت بالله الواحد الاحد الحق المبين وحده لا شريك له
 وكفوت بما سواه ويكثر الصلوة على النبي ومخافة ربه في كل حين
 شكوت لما وكيع سوء حفظي فاعلم اني لا ترك المعاني في الحفظ فضل من الله
 يحفظ الله لا يعطي العاقل والسواك وشرب السكر والسكر
 مع السكر والسكر والسكر والسكر والسكر والسكر والسكر
 يورث الحفظ وينبغي في كثرة الامراض والاسقام والحزن
 يقلل العلم والخطوب يابى في الحفظ وكل ما يربى في العلم يورث
 السبابة والاباء يورث السبابة في المعاني وكثرة الذنوب في المعاني
 والاحواز في امور الدنيا وكثرة الاشغال وكثرة الغلابة وقد

الاواني واطفار السراج بالنفس كل ذلك يورث الفخرف
 فكذب بالانوار وكذا الكتابية بقلم معقود والامانة مشط
 منك وترك الدنيا والدين والتمتع قاعد او التسلو قايما
 البخل والتفرع والاسرف والكسل والتواني والبطالة في الامور
 كذا ذكر يورث الفخرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو الرزق بالصدقة
 والبكر حياك يزيده في جميع النعم خصوصاً في الرزق وحسن
 في مخايل الرزق وبسط الوجه وحب الكلام يزيده في الرزق وعن
 امير المؤمنين الحسن بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي
 عنه رحمه الله عن الحسن بن علي رضي الله عنهما في قوله تعالى
 الاستسبال الخالة للرزق اقامة الصلوة بالتقويم والتمسك
 الاركان وسائر واجباتها وشراؤها وادائها وعلوة الفنى
 في ذلك معرفة وقراءة سورة الواقعة خصوصاً في الليل
 وقت النوم وقراءة سورة الملك والمزمل والبلد النسيئة
 والم نشره حضور المسجد قبل الاداء والموافاة على الطهارة
 كبره في كل يوم اربعين مرة واداء سنة الف والوتر في بيت وانه لا يتكلم بكلام الدنيا بعد
 الوتر ولا يتكلم بحال الدنيا الا عند الحاجة وانه لا يتكلم بكلام
 لغو وقيل في اشتغال بكلام لا يعينه بقوة قبل التفتان رحمه الله
 قلت قال يصدق الحديث واداء الامانة وترك ما لا يعنى قال
 برز محمد اذا رايت الرجل يكثر الكلام فاستيقن بخونه قال امير

وشره في الدنيا
 جنتي في الآخرة
 وشره في الدنيا
 جنتي في الآخرة

في كل يوم اربعين مرة
 واداء سنة الف والوتر في بيت

واداء سنة الف والوتر في بيت

المؤمنين

المؤمنين على رصده عن اذا تم العقل نقص كلامه قال الفقيه في
 هذا الفقه اذا تم عقل المرء قل كلامه وانفق بحق المرء كان مكسراً
 النطق زين والسكوت سلامة فاذا نطق فلا يكون مكسراً
 زمت على سكوت كثره ولقد زمت على الكلام مراراً ومما يند
 في الرزق انه يقول كل يوم بعد الشقاق في الوقت الصلوة
 مائة مرة سبحان الله العظيم وبحمده سبحان الله وبحمده واستغفر
 والتوب لله وانه يقول لا اله الا الله الملك الحي المبين كل يوم
 مائة مرة وانه يقول بعد الصلوة الف مرة كل يوم الحمد لله
 الله ولا اله الا الله والحمد لله والاقوة الابال الله العلي العظيم
 ثلاثاً وثلاثين مرة والله اكبر اربعاً وثلاثين مرة وبعد صلوة
 المغرب ايضا ويستغفر الله سبعين مرة بعد صلوة الفجر
 ويكثر في يقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول يوم الجمعة سبعين مرة اللهم
 بكلمك عن حوائجك واسئلك بفضلك عما سواك ويقول
 هذا الثناء لكل يوم وليلة انت الله العزيز الحكيم انت الله
 العظيم الكريم انت الله الملك القدوس انت الله خالق الخير
 والشر انت الله خالق الجنة والنار عالم الغيب والشهادة انت
 الله عالم السر والحقائق انت الله الكبير المتعال انت الله خالق
 كل شيء والحمد لله يوم كل شيء انت الله وياك يوم الدين لم تنزل

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي شهد بوجوه جميع الكائنات والصلوة والسلام
على سيدنا محمد البعوث بالديا الواضحة واعماله وصحبه والتابعين لهم انكرا الى يوم
الدين الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد وهو الشاء
بالسنة بالجميل من الادوية والدفعات العلم والوجود بالمتن وهو صدق الذم الذي هو
الثناء بالقيح من الادوية او الدفعات كالجمل ^{الاصطفا} والنحل فحق الحمد لله الشاء بالجميل
واجب لله تعالى وسبح في حقته تعالى الوصف بالنقص والله اسم ذات واجب الوجود
المستحق بجميع المحامد والصلوة من الله تعالى على رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم
زيارة يامين له وطيب تحية واعظام ورسول الله ههنا هو سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم اعلم ان الحكم العقلي ينقسم في ثلاثة اقسام الوجوب والاحتمال والجواز فالواجب ما لا
يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده والجواز ما يصح
في العقل وجوده وعدمه نزل الشيخ رحمه الله اعلم من ذلك اما بعد الدلالة الى الشروع في
في القصور ونبيه على ان غير العلم لا ينبغي ان يكون بسبب العلم اثباتا امر ونفيه والفاكه
بالدليل والنفي واما الشرع واما العقل واما العادة فلذلك انقسم الحكم الى ثلاثة
اقسام شرعي وعادي وعقلي فالحكم الشرعي هو حظنا الله تعالى المتعلق بافعال
المكلفين بالطلب او الدبابة او بالوضع لهما والحكم العادي هو اثباتا الربط بين
امر وامر وجوزا وعدمه بواسطة التكرار مع صحة التخلف وعدم تأثير احدهما بالآخر
الثبت والحكم العقلي هو اثباتا امر ونفيه من غير توقف على تكرار ولا وضع فقوله الحكم
العقلي اخرج العادي والشرعي ومعنى اخصاره في ثلاثة اقسام ان كل ما حكم به العقلي
من اثباتا او نفي رجوع اليها لدن ما حكم به اما ان يقبل الثبوت او النفي فهو الجائز وان كان

لا يقبل الا الذي فهو المستحيل فحق كل واحد من الاقسام بالاشتقاق من لدن
الاشتقاق من لدن معرفة او عدم معرفة العقل عدمه او لا يدرك في العقل عدمه وذلك اما
فصل فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه او لا يدرك في العقل عدمه وذلك اما
ضرورة وهو ما لا يحتاج العقل الى ان يراه الا في النظر كالتحيز للجرم ومعنى التحيز
اخذ ذلك قبل من الفراغ والجرم كل ما ملأ فراغا كالحجر والشجر واجساد الحيوان
واما نظرا وهو ما يحتاج في اراكه الا في النظر كالتحيز للجرم ومعنى التحيز
ما لا يتصور في العقل وجوده اما ضرورة كتحيز الجرم عن الحركة والسكون واما نظرا
كالشريك لله تعالى من ذلك علوا كبيرا فان استحالة الشريك له تعالى لا تدرك الا بعد
النظر والجائز ما يصح في العقل وجوده وعدمه اما ضرورة كحركة الجرم او سكونه
واما نظرا كتحيز المطيع واثابة العاصي ومعنى التصور الدوران اي ما لا يدرك الا بالثبوت
بتقسيم الحكم العقلي اول ذلك المكلف مطلوب بمعرفة ما يجب حق الله تعالى وما يجوز
وسمح ولا يحكم على شيء بان واجب او جائز او مستحيل في عرف حقيقة ذلك **اعلم** ان معرفة
اقسام الحكم العقلي الثلاثة وتكريرها وتأسيس القلب بامثلتها حتى لا يحتاج الفكر في اخصار
معانيها الى كلفة مما هو ضروري على كل عاقل يريد الفوز بمعرفة الله تعالى ورسوله عليهم الصلوة
والسلام بل قال امام الحرمين وجماعة ان معرفة هذه الاقسام الثلاثة هي نفس من لم يعرفها بما
ينها فليس على عاقل وجب على كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب حق مؤثر وجعل وما يستحيل وما
يجوز **ويجب** عليه ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم الصلوة والسلام ويجب ويلزم
ونفرض بمعنى واحد والمكلف البالغ العاقل والمكلف مأخوذ من التكليف وهو الزام ما فيه
كلفة من الاوامر والنواهي على قول او طلبا فيه كلفة على القول الاخر وقوله شرعا احتراز عن

مذهب المعتزلة الذين يقولون ان معرفة الله تعالى واجب بالعقل وقول ان معرف
 حقيقة المعرفة الجرم الموافق للحق عن دليل فالجزم احتراز من الشك والظن وا
 الوهم فانها كلها لا تكفي فيما طلب من الكلف ان يعتقده في حق الله تعالى في حق رسوله عليهم
 الصلوة والسلام والموافق للحق احتراز عن الجرم الذي لا يوافق الحق فانه لا يسمى معرفة
 بل هو جهل كجرم التصاري بالتثليث والمجوس بالهين اثنين وعن دليل احتراز عن الجرم
 الموافق للحق لا عن دليل فانه يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والتقليد ان يتبع غيرك
 في قوله واعتقاده دون ان تعرف دليلا لما اذا عرفت دليلا فانك عارف ولست مقلدا فاحتز
 بقوله ان يعرف عن جميع ما تقدم وقد اختلف فيمن قلده عقايد التوحيد هل يكفي تقليده اذا
 كان جازما لا تردد معدون عصيا او بعضي يترك النظر وبعضهم قيد العصيان بان يكون
 فيه اظهرية النظر واما القول بان كافرا كما يعرف لدبي الهاشم من المعتزلة والدليل المطلوب
 من المكلف عند القائلين بوجوب المعرفة هو الجاهل وهو المعجز عن تقريره وحل بجهته
 كما اذا قيل له اعتقدت ان الله تعالى موجود فيقول نعم فيقال له وما دليلك فيقول هو هذه المخلوقات
 ويعجز عن كيفية دلائلها من انها هل من جهة حدودها او مكانها او هاهنا او خذ ذلك وعن
 رد الشبهة التي اوردتها الملاحدة من ان اعراض العالم حواشي لا اول لها وخوذ لك وخوذ لك
 من الضلالة ومعنى جل انتصف بالرحمة التي لا تماثل وتنزه عما لا يليق به ومعنى عز انفرد بصفة الجلال
 او غلب لانه قاطر لجميع الاشياء وقوله وكذا يجب عليك ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم
 الصلوة والسلام اي ما يجب في حقهم وما يستحيل وما يجوز والرسول هو الذي اوحى الله
عليه الاحكام وامره بتبليغ ما فانه لم يؤمر بالتبليغ فهو نبي فما يجب له ان يعرف وحل
عشرون صفة وهو الوجود من بعضه بعضه فلهي للتبليغ اي بعض ما يجب له ان صفات اولاد

في قوله واعتقاده دون ان تعرف دليلا لما اذا عرفت دليلا فانك عارف ولست مقلدا فاحتز

رجل الواجب ان لا يتخصص هذه العشرين اذ كماله لا نهاية لها ولم يكلفنا
 الله تعالى ان يعرف ما نصب لنا عليه دليل وقوله وهو الوجود اي العشرين صفة
 هي الوجود الى اخر ما ذكر والوجود صفة انتباه لا توصف بالوجود ولا بالعدم لانها
 من جملة الأحوال عند القائلين بها وهي الحال الواجب للذات ما رامة الذات غير معللة
 بعلّة فاخرج بالحال المعاني والسلبية ويقول غير معللة بعلّة اخرج الأحوال المعنوية
 لانها تغلق بالمعاني اي يلزمها كقادر فانه معلل بقيام القدرة بالذات وكذا مريد
 معلل بقيام القدرة الى اخرها واختلف في الوجود هل هو نفس ذات الوجود فلا يكون
 صفة في هذا القول وهذا مذهب الشيخ ابو الحسن الاشعري وقد سماع الشيخ
 في عدة صفة لذن الصفة زائدة على الذات لان نفس الذات ووجه التسامح انك تقول
 ذات الله تعالى موجودة فتصفها بالوجود لفظا وقيل هو زائدة على الذات فلا تسامح
 في عدة صفة على هذا القول والقدم والبقاء القدم في حقه تعالى عبارة عن نفي العدم
 السابق للوجود وان شئت قلت او عن نفي الأولية للوجود او عن نفي افتتاح الوجود
 كلها عن واحد والبقاء عبارة عن نفي العدم للوجود او نفي انتهاء الوجود ونحو
 لفظة تعالى الحوادث اي لا يماثل شيئا منها لا في ذاتها ولا في صفاتها ولا في افعالها
 فالمخالفة للحوادث عبارة عن نفي المماثلة في الذات والصفات والافعال الى ذات
 الله تعالى ليست كصفاء المخلوقات حادثة مخصوص بل هي قديمة وافعال ليست كافعال
 المخلوقات حادثة مكتسبة بل هي الخالق الكائن بالبدن واسطة وعامعين ليس كشي
 وهو السميع البصير والحوادث هي المخلوقات وقيام تعالى بنفسه لا يفترق عن المحل ولا
 محصم قيام تعالى بنفسه عبارة عن نفي افتقاره الى المحل والمخصص للمحل هو الذات او ذات

وفي هذه العشرين وتفضل بكفا الحكيوم بالذات نصب لنا عليه

الله تعالى غنية عنه والمخصص هو الفاعل فباستفادته عن المحل اي من ذات يقوم بها
 يلزم ان تكون ذات لا صفة لان الصفة لا بد ان يقوم بمحل وباستفادته عن المخصص
 يلزم ان يكون قد عماله حادثا لا يحتاج الى المخصص وهو الفاعل الحادث والوجد
 انية اوله تلك في ذاته ولا في صفاته ولا في افعال الوجدانية في حق تعالى عبارة عن نفي
 الكثرة في الذات والصفات والافعال في الكثرة في الذات يستلزم ان لا يكون جسم يقبل
 الانقسام ويستلزم نفي نظيره في الوجودية ونفي الكثرة في الصفات يستلزم نفي النظر فيها
 ونفي الكثرة في الافعال يستلزم انفرادها به لا بتقسيم فيها الله فالف كل شئ ففردة
 صفاً او انفسية وهو الوجود والختم بعد راسلية ان هذه التي تقدمت من المع
 العشرين الواجبات صفاً الصفة او ما منها شئ صفة نفسية والصفة النفس
 هي التي لا تعقل الذات بدونها والسلبية هي ما دللت على نفي ما لا يليق بالله جل وعز ولم
 يتلو الصفة النفسية من صفاته تعالى بالوجود والصفة السلبية هي الختم التي ذكرها
 الشيخ بعد الوجود فالقدم عبارة عن نفي العدم السابق للوجود والبقاء عبارة عن نفي
 العدم اللاحق للوجود والمخالفة عبارة عن نفي المماثلة للحوادث والقيام بالنفعية
 عن نفي الافتقار الى المحل والمخصص والوجدانية عبارة عن نفي التعبد في الذات والصفات والاف
 فعال وكل هذه المنايا لا تليق بالله جل وعز لانها محال في حقيقة تعالى ومعنى سلبية نفسية
 لان معنى كل واحد في نقص الله تعالى عن ان السلب هو النفي ثم يجب لله تعالى سبع صفات اسمى
 صفات المعاني او بعد تحقق وجوده وتنزيهه عما لا يليق به يجب له تعالى سبع صفات اسمى
 صفات المعاني وهي كل صفة موجودة قائمة بوجودها ووجبت له حكماً فوجودة احراز عن السلبية
 ومعنى قيامها بوجودها اتصافها او تحقق وجودها بالذات لا توجد الا في الذات ولا تكون

قائمة بنفسها ومعنى ايجابها الحكم ان يلزم من قيامها بالمحل ثبوت احكامها
 له وهي المعنوية فكون القدرة قائمة بالمحل يستلزم كون المحل قار الاخر السبع وقوله
 تستحق صفات المعاني من اضافة الوجود الذي هو صفة الاخصر الذي لا يعلم ان الصفة
 اما ان يكون من لوازمها نفي ما يليق بالله فهو السلبية كالقدم وما ذكره وما امر لوله
 اثباتا فاما ان يكون موجودا ام لا فان كانت موجودة فهو الصفات بالمعاني كالقدرة
 والذرة وارادتم كنه موجودة فهي المستحالة فان لم يثبت صفة معنى سميت حاله معنوية
 كفار او مريوان لم يلزم معنى قائم بالذات سميت حاله نفسية كالوجود والله الموفق
 وهي القدرة والذرة المتعلقا بجميع الممكنات او صفات المعاني القدرة والذرة الاخرها
 والقدرة اذلية عبارة عن صفة يتالي بها ايجاز كل ممكن واعدامه على وفق الذرة فالذرية
 احراز عن الحادثة فلا تأثير لها فيما قارنها ومعنى يتالي بها لا يحصل بها ايجاز كل ممكن
 والذرة اخراج الممكن من العدم الى الوجود وكل ممكن يتناول لافعالنا الاختيارية كما كانت
 وسكانتنا ويتناول ما لا سبب له كالحرق الموجود عند ما است النار للشئ المحرق وما لا سبب
 كخلق السماء والارض والعدم هو ان يصير الشئ لا شئ كما كان اوله وهذا على المذهب
 المخيار ومعنى على وفق الذرة ان الله تعالى لا يخلق ولا يوجب بقدرة الا ما اراد او الاخصر
 بارادة والذرة اضافة يتالي بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه ومعنى التخصيص
 ترجيح بعض الجائز عليه البعض الاخر والذي يجوز عليه الممكن المتقابل وهو الوجود والعدم
 والصفات والارزفة والممكنة والجها فاما يجوز عليه الوجود والعدم وتخصيص بالوجود دون
 العدم تأثير للذرة في الذرة والذرة هو تأثير للقدم ومعنى التعلق طلب الصفة امر ازيد اعلى قيا
 محلها فالصفة تستلزم محلا واذ ان تقوم بها فان اقتضت امر ازيد اعلى لا سميت متعلقة

كالقدرة التي تقتضي الحكمة لا يجرى والدعاء والذرة التي تقتضي الحكمة تخصها ببعضها
ما جاز عليه لا آخرها والحيث فانها لا تطلب امر ازاد على قيامها محلها فليست متعلقة
والمتعلق بجميع الواجبات والجاثرات والمستحبات والعلم معطوف على القدرة والذرة
اي على القدرة والذرة والعلم وكذا ما بعد العلم صفة ينكشف بها العلوم على ما هو به
انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه فيكشف ينضج فيخرج الظن والشك والوهم لدن احتمال
نقيض المظنون مثله منع انكشافا وعلى ما هو به تأكيد وتصريح باخراج البهارة المركبة لدن
لا ينكشف به العلوم على ما هو به وخرج بقوله لا يحتمل النقيض الدعتقاد الجازم لا يحتمل
النقيض بشكك مشكك والمعلوم ما شانه ان يعلم وهو كل واجب وكل جائز وكل
مستحيل واتما يتعلق بالواجبات والجاثرات والمستحبات لا تلي من صفات النشأ والحياة
وهو لا يتعلق بشئ لذتها لا تطلب امر ازاد على قيامها محلها بل هي صفة تصح لمن
قامت به الذرة الكا ان يكون عالما سميعا بصيرا او هي شرط في الجميع يلزم من عدمها
عدم جميع صفات المعاني ولا يلزم من وجودها ولا عدم لذات هذه حقيقة الشرط والسم
والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات هذا ايضا معطوف على ما تقدم ومعنى
السمع الذي هو صفة لولد ناعز وجل هو معنى قائم بذاته ينكشف به كل موجود سواء
كان قديما كذات او حارثا كسائر الحيوانات وهو مذهب الشيخ ابو الحسن الاشعري وقيل
انما يتعلق بالأصوات فقط كيف ما كانت ومعنى البصر حقيقة هو معنى قائم بذاته ينكشف به
كل موجود سواء كان قديما او حارثا وهذا ابو حنيفة بين الدعة ومعنى المتعلقان الطالبان
بالانكشاف جميع الموجودات وليس سمع الله تعالى باذن ولا صياح وليس بصره مجردة
ولا اجفان ليس كمثل شئ وهو السميع البصير والحكم الذي ليس بحرف ولا صوت ويتعلق بما يتعلق

العلم من المتعلقا هذا معطوف على ما تقدم وهو اخر صفات العلم المتعلق عليها
بين اهل السنة ومعنى الكلام المنسوب اليها هو معنى قائم بذاته يتعلق بما
يتعلق به العلم وهو كل واجب وكل جائز وكل محال منزعه عن الحروف والصوت والقديم
والفائز والسكون والحق والاعراب وسائر انواع التفسيرات لذات هذه كلها
او صاق الكلام الحارث وكلهم الله تعالى قديم لا يوصف باوصاف العوارث
وكيفية مجهولة لانها لا تحيط بذاته وجميع حقايق صفاته والحروف واغايها عبارة
عنه والعبارة غير المعبر عنه فلذلك اختلفت باختلاف الالسنه ولم يختلف هو في حروف
القرآن حارثا والمعبر عنه بها هو المعنى القائم بذات الله تعالى قديم والتلاوة و
والقراءة والكتابة حارثا والمقرئ والمكتوب والدلول قديم اي ما دل على القراءة
والكتابة والتلاوة وبيان ذلك كذكر الله تعالى فان الذكر حارثا والمذكور وهو رب
العبار قديم وهو رب العزة فافهم وراجع للكتاب الدعة تعلم ثم يجب ان تعلم سبع صفات
تسمى صفات معنوية وهي ملزمة للسمع الاولى وهي كونه قادرا على احوالها وسميها
وبصيرا ومثلا الى بعد تحقيق ما تقدم يعتقد حقيقة ثمانية صفات تسمى صفات معنوية هي الحال
الواجب للذات ما دامت الذات معللة بعلة والحال اخرج به السلوك والمعالاة ومعللة بعلة
اخرج به الحال النفسية ومعنى التعلق التلون ام اي يلزمها معنى قائم بالذات فقادرا يلزم
القدرة ومريد يلزم الذرة وعالم يلزم العلم وحية يلزم الحياة وسميع يلزم السمع
وبصير يلزم البصر ومثكم يلزم الكلام وتحت معنوية منسوبة الى المعاني لذات الانصاف
بالمعنوية فرع الانصاف بالمعاني ولذاتها اظهر منها اظهر موجودة والمعنوية ثابتة فقط

وهذا ما ثبت الأحوال وأما على أن من لا يتبناها فقد رغبته عبارة عن قيام القدرة بما
بالحل لا غيرها ومما يستحيل في حقيقة ثمان وعشرين صفة وهي اضداد العشرين الأولى من التبعيض
أو من بعض ما يستحيل لأن كل ما لا يليق بجواره مستحيل عليه ولا يخص هذه العشرين لأنها
لما كانت أضداداً ما قام الدليل عليه من الواجب لله تعالى اقتصر عليها وهذا هو المقام الثاني
فما يجب على المكلف معرفة وهو ما يستحيل في حق مولد ناعز وجل وذلك لأن ما تقدم يجب لله
عز وجل فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه وهذه نقايض لتلك وادوار ولا يكون التقبض
والضد لأن التبعيض مقابل وانقضاء مقلوبه لا يتصور في العقل فإن يتصور وجوده وذلك حقيقة

الحال وأطرق الضد عليها بحسب وضع اللغة لأن أهل اللغة يطلقون الضد على مطلق
المتناقض وأما في الاصطلاح فليس كلها أضداد بل بعضها نقبض لما تقدم وبعضها ضد كما تنفق
عليه إنشاء الله تعالى وذلك لأن حقيقة الضدين الأمران الوجوديان اللذان بينهما غايرة
الخلاف كالبياض والسود والحر والبارد والسكون والنقيضان عبارة عن ثبوت شيء ونفيه بخلاف
موجوده يدرى وجوده وهذا اصطلاح الأصوليين ولهذا المنطق اصطلاح آخر غير هذا فانظر
ذلك في شرح الشيخ لهذا المحل ولما كانت هذه المحال متناقضاً الواجباً كان عدد محالها وبنسبها
كنسبها الأول من المحالات للأول من الواجبات والثاني للثاني إلى آخرها وهي العدم والحدوث
وطرق العدم العدم نقبض الوجود وليس كذلك التحقيق لأنه ما لا نقبض الوجود والحدوث
نقبض القدم وكذا طرق العدم نقبض البقاء لأن العدم عبارة عن نفي العدم السابق للوجود
والحدوث عبارة عن التجرد بعد عدمه فيستلزم سبق العدم للوجود ونحو هذا والبقاء عبارة
عن نفي العدم اللاحق للوجود وطرق العدم وهو الفناء عبارة عن ثبوت العدم اللاحق والتقابل

بين المشبوه والنفي متناقض والممانعة للحوادث بان يكون جرمها إلى ما أخذت من العلية قدرا من
الغنى أو يكون عرضاً يقوم بالجرم أو يكون جهة للجرم أو جهة أو تقيد بمكان أو زمان أو
تنصق زائد العلية بالحوادث أو تنصف بالصغر والكبر أو تنصف بالأغراض فيستلزم أن يكون
والأحكام الممانعة للحوادث نقبض المخالفة لأن الممانعة عبارة عن الاتفاق في جميع صفات النفس
يجب ويستحيل ويجوز والمخالفة عبارة عن نفي الممانعة والتقابل بين التبعيض والتبنيات تقابل النفس
النقبضين والحوادث جمع حادث فهو المتجدد بعد عدمه وهو المعبر عنه بالعالم وهو
مختص بالواحد والأعراض كحاشيات وطع الأجرام وحقيقة الحرم ملان قدر الغنى
كالجرم والشجر وأزات الحيوان فيستحيل في حقيقة ثمان وعشرين صفة زائد العلية قدرا من الغنى
كسائر الأجرام تقدر الله تعالى عن ذلك أو يكون عرضاً يقوم بالجرم وهو النوع الثاني من العالم
والعرض كل صفة حادثة كالبياض والحرارة والسواد والصفرة وسائر الألوان وكما ذكرنا أيضا
والسكون وكذا يستحيل عليه ما يستلزم الممانعة للحوادث بان يكون جهة للجرم بان يكون فوق
الجرم أو تحت الجرم أو بين الجرم أو اماما وخلفه لأنه لو كان جهة للجهتي الجرم لزم أن يكون
متجسداً وكذا يستحيل عليه أن يكون له جهة لأن الجهة من لوازم الجرم لأن فوق من عوارض
عضو الرأس وتحت من عوارض عضو الرجل وبين من عوارض عضو اليمين وشمال من
عوارض عضو الشمال من عوارض عضو الشمال وأمام من عوارض عضو البطن وخلف
من عوارض عضو الظهر وكذا يستحيل عليه أن يكون موصوفاً بالصغر والكبر لأن الصفات
ما قللت أجزاؤه والكبير ما كثر أجزاؤه وكذا يستحيل عليه أن يتصف بالأغراض والافراض
المصية التي اشتمل عليها الفعل والحكم لأنه لا يفضل ولا يحكم لذلك المفهوم المحتاج لأن

لأن يتكلم به والله تعالى هو الفاعل المختار الغني عن جميع المخلوقات وكذا
 يستحيل عليه تعالى أن لا يكون قائما بنفسه بل يكون صفة تقوم بحمل او يحتاج الى محقق هذا
 ايضا مما يستحيل في حق تعالى وهو نقيض قيام تعالى بنفسه وقوله بان يكون له تفسير للشيء وهو قوله
 ان لا يكون ولله المحل وهو الذات والمخصص بكسار الفاعل وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا يكون
واحدا بان يكون مركبا في ذاته او يكون له مماثلة في ذاته او صفاته او يكون معه الوجود مؤثرا في فعل
من الأفعال هذا آخر نقيض الصفات السلبية وقوله بان يكون مركبا في ذاته نقير لقوله ان
 لا يكون واحدا والتركيب اجتماع جوهرين او اكثر هذا هو الكم المتفصل والمماثلة في الذات
 هو الكم المتفصل في الذات وكذلك الصفات بان يكون لأحد من المخلوقات صفة مثل صفة من
 صفات الله تعالى ولا اعتبار في الموافقة في التسمية وانما المحال ان يكون للعبد قدرة خرج بها
 لأشياء من العدم لا الوجود او ارادت عامة التعلق لا تعارض او علم محيط بجميع العلويات
 وغور ذلك من خصائص صفات الألوهية وقوله او يكون معه الوجود مؤثرا في فعل من الأفعال
 هذا هو الكم المنفصل في الأفعال وهو قائم قبل ذلك تنفي ان يكون لشيء من الأشياء العارضة
 تأثير فيما فارنها فلا اثر للثبات في الأخرى ولا الطعام في الشبع ولا السكن في القطع والذم ان يكون
 مولدا واولاد في افعال ومن اعتقد ان شيئا من الأشياء العارضة يؤثر بطبيعته اي بذاته وحقيقته
 فلا ينافي فيه كافر وان اعتقد حدوث الأشياء العارضة وليست تؤثر بطبيعتها وانما الله تعالى خلق
 فيها قوة وبطلق القوة ترثر فهو واسق متبدع وكفره قولان ومن هذا اعتقد ان العبد يؤثر
 في فعل القدرة التي خلق الله تعالى في ومن اعتقد حدوث الأسباب وانها لا ترثر بطبيعتها ولا
 بقوة جعلها الله تعالى فيها وانما المؤثر هو الله تعالى لكن التلزم بينهما وبين ما قلناه
 عقلي لا يمكن تخلفه فهذا اهل حقيقة الكم العاري وربما يجزم ذلك الى الكفر بان يحجب الله تعالى
 ذاته خالف المعتاد وكذلك محجرات الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ومن اعتقد حدوث
 الأسباب وانها لا تؤثر بطبيعتها ولا بقوة جعلها الله تعالى فيها ويعتقد صحة التخليق بان
 يوجد السبب العاري كالأكل ولا يوجد الشبع الذي هو السبب وانما المؤثر في السبب انما هو
 الله تعالى فهو الموجد الناجع بفضل الله تعالى من الهلاك وكذا يستحيل عليه العجز عن ممكن ما

هذا شروع من الشيخ رضي الله تعالى عنه اضداد صفات المعالج في العجز عن ممكن ماضية القدرة
 على جميع الممكنات والعجز امر وجوب قد تقدم ان على مذهب اهل السنة والجماعة يضاد القدرة
 التي لا وجود وقد تقدم ان هذا حقيقة الصديق وما قوله ممكن ماضية القدرة على العجز اي
 ممكن انما كان ذلك الممكن سواء كان من افعال العبيد التي تقارنها قدرتهم الحادثة او من الممكنات
 اوله واجار شي من العالم مع كراهته لوجوده ان مع عدم ارادته او مع الذهول او الغفلة او با
 لتعليل او بالطبع هذا صفة الذرة المتعلقة بجميع الممكنات وهو الكراهية ومعناه ما ذكره الشيخ ان
 هو يوجب الله تعالى شيئا من العالم كالعقل او المعاني او غير ذلك وهو لا يريد بها بل او جدها لا
 وارادها انما عن ان يقع في ملكه مالا يزيد وفسر الشيخ الكراهية بعدم الإرادة احراز العجز
 الشرعية فانه يجوز ان يكون المكروه كراهية شرعية مراد الله تعالى بل المحرم ما وقع الا بارة الله
 تعالى لا ملزمة بين الأمر والإرادة على مذهب اهل السنة والجماعة عموم وخصوص من وجه فقد
 يامر ويبرك كإيمان الأنبياء والملائكة وسائر المؤمنين وقوله يامر ولا يريد كالكفر في حقهم وقد يامر
 ولا يريد كإيمان من سبق في علم الله تعالى انه لا يؤمن كإي جمل واحراز إرادة مأمور بالديان ولم يره
 الله تعالى مذكور بريد ولا يامر كالمحرم والمكروه والمباح فإذ ارادها دليل وقولها ولا يامر بها
 قولها ومع الذهول او الغفلة هذا معطوف على قوله ومع كراهته لوجوده اي ومما يستحيل في حق تعالى اجابة
 شيئا من العالم مع الذهول او الغفلة والذهول عدم العلم بالشيء مع تقدمه والغفلة عدم من تقدم العلم
 وعدم تقدم هذا ما ظهر للمؤلف ومن ظهر خلاف هذا فالجواب في الحاشية بهذا المحل وقوله او بالتعليل
 او بالطبع هذا ايضا يتعلق بايجاد شي اي ومما يستحيل في حق تعالى اجابة شي من العلم بالتعليل
 او بالطبع ومعنى ذلك ان يكون وجوده يلزم منه وجود الكائنات كلزوم المعلول لعلته والمطبوع
 لطبيعته ومما لا العلة عند القائلين بها فيحكمهم الله تعالى كحركة الأضبع فانها علة حركة الخاتم يلزم
 من حركة الأضبع حركة الخاتم ومثال الطبيعة عند القائل بها النار فانها طبيعة تؤثر في الخراق لكن
 اذا وجد شرطها وهو ما استهال الخط مثلا وانتفاء مانعها وهو الببل وهذا هو الشرط
 وبين العلة والعلية لا يتوقف تأثيرها على شي بخلاف الطبيعة ووجه منافاة هذه الأمور

للقدرة ان الكراهية تستلزم نفى القدرة والذهول تستلزم نفى العلم المستلزم نفى
 القدرة لأن القدرة هي القصد لا يتحصى الممكن ببعض ما يجوز عليه والقصد لا ما يجمل
 محال وكذا التعليل والطبع يستلزمان قدم العالم لأن علته وطبيعته قدعية والقدر لا
 يقصد بالاجازة لانه موجود ولأن تحصيل الحاصل محال وكذا استحبال عليه تعالى الجمل وما
 وماه معناه معلوم ما والموت والقسم والعري والبله هذا ايضا اضداد لمقابلاتها اما الجمل
 فهو ضد العلم هذا اصل اهل السنة والذين في معنى الجمل الشك والظن والوهم لأنهم لا
 لا يتكشف بها المعلوم على ما هو به وكذا كون العالم ضروريا ونظريا او بدنيا فان هذا كله
 في معنى الجمل لأن العلم النظري يسبقه الجمل وكذا ما عطف عليه والموت ضد الحياة
 والقسم ضد التمتع والعري ضد البصر والبله ضد الكلام وهذه كلها اضداد عند اهل
 السنة لأن المحل الذي يقبلها ان لم يتصف بها يتصف بغيرها ولا يخفى عنها او عن
 ضدها فلا يقال الجمل عبارة عن نفي العلم في آخرها واضداد هذه الصفات المعنوية
 وافصح من هذه اي اضداد الصفات المعنوية واضحه من اضداد صفات المعاني وذلك
 انما تحقق ان ضد القدرة على جميع الممكنات العجز عن ممكن ما علمت ان ضد كونه قارا على
 جميع الممكنات كونه عاجزا عن ممكن ما وكذا اذا علمت ان ضد الإرادة الكراهية علمت ان
 ضد كونه مريد كونه كارهيا لآخرها والاصل ان المعنى الوجودي يضاد المعنى الوجودي
 واللازم يضاد اللازم والله الموفق واما الجائز في حقه تعالى ففعل كل ممكن او تركه
 هذا هو القسم الثالث مما يجب على المكلف معرفة حق مولانا عز وجل ويدخل في قوله كل ممكن التوفيق
 للجميع للمطيع والعقلاء للعامة ويدخل تحت الله تعالى رسول عليهم السلام لا العباد والصلوات
 على الأئمة والخلق وروية الخلق في الله تعالى الاخرة فان هذه كلها لا يجب شيء منها
 على الله تعالى ولا يستحيل بل وجودها وعدمها بالنسبة اليه سواء اما برهان وجوب وجوده
 تعالى حدوث العالم لأنه لو لم يكن له محدث لمحدث نفسه لزم ان يكون احد الأدميين
 التساو بين مساويا لصاحبه راجعا عليه باسب وهو محال وادليل حدوث العالم ملو زمته

ملو زمته للأرض الحادث من حركة وسكون وغيرها وملو زم الحادث حادث وادليل حدوث
 الأرض من احدثه تغيرها من عدم الوجود ومن وجود العدم البرهان هو اقسام الحجج
 العقلية وهو اقويها لأنه لا يثبت الا من مقدمات يقينية ولما كان الشيخ قال الأول ان يجب على كل مكلف
 شرعا ان يعرف ما يجب وكان حدث المعرفة الجزم الموافق للحق من دليل الدليل وكان ما تقدم
 من العقائد مجردا عن الدرر الدليل وذلك لا يكفي في عقائد الأيمان لأنه تقليد اخذوا ان
 ان يتكلم على برهان كل عقيدة من تلك العقائد اوله فاوله فبدا برهان وجود الله تعالى وان
 برهان وجوده اخراج العالم من عدم الوجود والحدوث وهو الطريقة بعد عدمه في العالم
 والمراد به هنا الجواهر لأنه استدل بحدوث العالم بحدوث الأرض ولو كانت رابعة في العالم
 لا بد الدليل والدلول وذلك محال وتقرير ذلك ان تقول لا يخفى على كل عاقل ان السموات
 والأرضين بينهما ما فيهما اجرام ملو زمه للأرض التي تقوم بهما من حركة واقتران
 على الحركة والسكون لأن معرفة ملو زمه الجرم لهما ضرورة كمال عاقل وهما ان ثلثا
 هرة تغيرها من عدم الوجود ومن وجود العدم فانه اذا كان الجرم متحركا كانه سكون فقد
 تغيرت حركته من وجود العدم وتغيرت سكونه من عدم الوجود وان كان المحل ساكنا فاما
 لتغيره لم يشاهد في التغير فهو قابل لهما لأن ما تغير مثلا وما وجب لحدوث التغير يجب
 للأرض والركب والتسكون يلزم ان الجرم وملو زمه الشيء لا يسبق وقد ثبت حدوث الأرض
 فيجب للأجرام وان كانت حادثا افتقر الحادث لأن العالم الواحد بنفسه لزم اجتماع
 الاستواء والرجحان وذلك لأن وجود العالم مساو لعدم ومقداره مساو لساير المقادير
 وصفره مساوية لساير الصفات وزمانه مساو لساير الأزمنة الاخر الممكنات المقارنات
 بل لا يلزم بل هو مرجح بعضها بنفسه بل هو مرجح اجتماع المتنافيين وهو ان يكون الوجود
 مساويا لعدم بنفسه اجمالا والنفى وهو محال فلا بد من مرجح خارج عن ذاته ولا مرجح
 الا الله تعالى والأمر ان الوجود والعدم والمقدار المختصين مع ما يقابلها الاخر الممكنات

المتقابلين واما برهان وجوب القدم فلا بد ان يكون قدما لكان حارثا
فيقتضي ما يحدث ويلزم الدور والتسلسل يعني ان ثبت وجود مولدنا عز وجل
لما تقدم من البرهان وجب ان يكون قدما وبرهان لولم يكن قدما لكان حارثا
ولو كان حارثا لا فتقلا ما يحدث لما تقدم ان كل حارث لا بد له من محدث ومحدثه
متل فان كان الامر كذلك الا غير النهاية فهو المستلزم بالتسلسل وهو المحال الذي
يؤدى الى عدم الدلوهية وذلك لان الله عن ذلك علق اكبر ايتوقف وجوده
على وجود الله قبل الانتهاء لها ووجود ما لانهاية له محال والمتوقف على المحال
محال ويلزم ان يكون وجود مولدنا محالا لا لتوقف على وجود الله والمتوقف على
المحال محال وان كان الامر ينتهي الى عدم متناه فيلزم الدور وحقيقة الدور توقف
الشيء على ما يتوقف عليه وهو محال الذي يلزم عليه تقدم الشيء على نفسه وثاخره
عنها اما برهانين في الدثين او بران في اكثر من ذلك فاذا كان الحدوث يؤدى
الى الدور والتسلسل المحال لزم ان يكون محال واذا استحال الحدوث تعين القدم اذ
لداوسط بينهما وهو المطلوب واما برهان وجوب البقاء فلا بد ان لو امكن ان
يلحق العدم لا تنفع عند القدم لكون وجوده حاصرا جازا واجبا والجائز ان يكون
وجوده الاحوال كلف وقد سبق قريبا وجوب قدمه يعني يجب لمولد البقاء وبرهانه لو امكن
ان يلحق العدم لزم ان يكون من جملة الممكنات التي يجوز عليها الوجود والعدم وكل ممكن
لا يكون وجوده الا حارثا تعنا عن ذلك علق اكبر ويلزم الدور والتسلسل فتعين بذلك
ان وجوب القدم يستلزم وجوب البقاء وكيف استفهام على جهة التكميل والتعجب
واما برهان وجوب محالته فلا بد ان لو امكن شيئا منها لكان حارثا وذلك محال
لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعنا وبقاء لا شك لان كل مثلين لا بد ان يجب لكل واحد

منهما ما وجب للآخر ويجوز عليه ما جاز عليه ويستحيل عليه وقد وجب الحوادث
اجرامها وارضها الحدوث فلو ماثلها مولدنا عز وجل لوجب اما وجب لها من
الحدوث واستحالة القدم ولو كان كذلك لا فتقلا ما يحدث ويلزم الدور والتسلسل
وقد تقدم ان ذلك محال واما برهان وجوب قيامه تعنا بفلا بد له لو احتاج الى
محال لكان صفة والصفة لا يتصف بصفة المعاني ولد المعنوية ومولد عز وجل يجب
انصافهما فليس بصفة ولو احتاج الى ان يخص لكان حارثا كيف وقد قام البرهان على وجوب
قدمه تعنا وبقاء تقدمه ان قيامه تعنا بعبارة عن استغناء عن المحل والمخصص اما برهان
غناء عن المحل اي ذات يقوم بها فلا بد له لو احتاج الى محال لكان صفة لانه لا يحتاج
الى المحل الا الصفا والصفة لا تتصف بصفة المعاني ومع الصفات الوجورية كالقدرة
والارادة والمعنوية ومع الاحوال الثابتة الملازمة للمعاني كقار ومريد الى اخرها
فلا يكون مولدنا صفة لان الواجب له ان يفيض ما وجب للصفة لانه يجب انصاف
بالمعاني والمعنوية والصفة يستحيل عليها ذلك وبرهان ان الصفة لا تتصف بصفات
المعاني ولد المعنوية ان الصفة لو قبلت صفة اخرى لزم ان تفراد عنها ولزم ان تقبل الاخرى
لدفق بينهما لا غير نهاية وذلك تسلسل وقد تقدم انه محال واما برهان غناء عن المخصص
بكسر الصاد وهو الفاعل فلا بد له لو احتاج اليه لكان حارثا وذلك محال لما تقدم من
وجوب قدمه تعنا وبقاء واما برهان وجوب الوحدة فانه لا بد ان لو لم يكن واحدا لزم
ان لا يوجد ما يوجد شي من العالم لزم من عجزه حينئذ يعني ان برهان كون مولدنا
واحدا لا نظيره في الدلوهية لانه لو كان مع ثا لزم ان لا يوجد شي من العالم لزم
عجزه وذلك محال الذي خلاف الحس والعيان وبيان ذلك انه تقدم وجوب عموم قدرته
الله تعنا بالممكنات فلو قدر موجوده القدرة على ممكن ما مثل مولدنا عز وجل لزم ان يمتد تعلق
شئك القدرة بين ان لا يجد بهما الما يلزم عليه من تخصيص الحاصل وكون الاثر الواحد

اخرى لدن المسئلة مفروضة فيما لا يتنقسم كالجوه والافراد فانه من غير محال ان يوجد
ما ومن غير محال ان يوجد باحد ما دون الاخرين من غير احد هما بخلاف ذلك
مثلا ولا يلزم من غير محال هذا لكن يلزم من غير محال سائر الممكنات اذ لا فرق في ذلك يستلزم
استحالة وجود الحوادث وهو محال لذاته بخلاف العيان واد الاستبان وجوب غيرهما مع
الاتفاق في الاختلاف بين وبهذا يعرف ان لا تأثير لقدرتنا في شيء من افعالنا والا
لزم ما تقدم بل لا اعتقاد الصريح ان الله تعالى خلق للعباد قدرة على افعالهم الاختيارية
تقارنها ولا تؤثر فيها وانما الموثر هو الله تعالى وحده والقدرة توجد في افعال الاختيارية
عندها لا بها كالتأثير بالنسبة الى الارواح والله الموفق واما برهان وجوب اتصافه
بالقدرة والارادة والعلم والحياة فلا بد لو انتفى شيء من الحوادث قد تقدم ان تأثير قدرة
الله تعالى متوقف على ارادة الله تعالى ذلك الاثر وان الارادة يتوقف تأثيرها على العلم
على انها القصد الى تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه والقصد مشروط بالعلم والاتصاف ما
بالقدرة والارادة والعلم متوقف على الاتصاف بالحياة لانها شرط فيها وجود المشروط بدون
بشرطه فاذا وجد الحادث اي حادث كان متوقف على اتصاف محدته بهذه الصفات لو انتفى
شيء منها لما وجد شيء من الحوادث وهو خلاف الحس والعيان لذاته لو انتفت القدرة لزم
الحجز فلا يتأثر في كونها لو انتفت الارادة لانتفت القدرة ولو انتفى العلم لانتفى
ولو انتفت الحياة لانتفى الجميع لما تقدم من التوقف واما برهان السمع له تعالى والبصر
والكلام فالحقا والسنة والجماع وايضا لو لم يتصف بها لزم ان يتصف بها لزم
ان يتصف باصداقها وعلى نقايص والنقص عليه تعالى محال المراد بالكلية القران وهو قوله تعالى
وكلم الله موسى تكليما وقوله تعالى اني اصطفيتك على الناس برسالة و بكملة و لا تسعة احدا
رسول الله صلى الله عليه وسلم والجماع اتفاق العلماء ان الله سميع بصير متكلم وايضا
لو لم يكن سميعا بصيرا متكلما لكان اسم اعظم اكم وذلك نقص والنقص عليه تعالى محال لا حتما
الامن بكملة وذلك يستلزم حدونه وهو محال واما برهان كون فعل الممكنات او تركها

جامع الحق فلو كانت له لو وجب عليه شيء منها عقلا واستحال عقلا لا نقبل الممكن واجبا او مستحلا
ولذلك لا يعقل الممكن هو الاثر في اصطلاح المتكلمين وهو ما يصح في العقل وجوبه وعدمه ولا
راحملا لا محلهما على الاثر فلو وجب شيء منها على الله تعالى كالتأثير مثل عقلا واستحال الحق
تعالى كالكفر والمعاصي عقلا لا نقبل الممكن واجبا لا يتصور في العقل عدم او استحالة لا يتصور
في العقل وجوبه وذلك محال لذاته قلب الحقائق واما الرسل عليهم الصلوة والسلام فيجيب الصدق
والامانة وتبليغ ما امر بتبليغ الخلق هذا هو القسم الثاني من اقسام الثلاثة التي يجب على اللسان
الواجبة وهي الكذب وهو عدم مطابقة الخبر ما في نفس الامر وهو ضد الصدق والخيانة ضد الامانة
والكتمان ضد التبليغ وهو عدم مطابقة الخبر ما في نفس الامر وهو ضد الصدق والخيانة ضد الامانة
في من اتهمهم بالمرض وخوفا هذا هو القسم الثالث من اقسام الثلاثة المطلوبة معرفتها حقهم
وهو ما يجوز في حقهم فاحترز بالامر من صفات الدلوحة فلا يجوز على الرسل ان الجارح لا يتصف
بالقدم خالفا للنهار فيجزمهم الله قولهم بالاتحاد وقوله البشيرة احترز من صفات الماوية
فانها لا يجوز عليهم وقوله لا تنزلون الى القبر من اتهمهم العلية احترز من صفات الماوية
وتحوز ذلك وقوله من اتهمهم اي من اتهمهم العلية ثم مثل ذلك بالامر من صفات الكذب والكفر
والدكل والشرب واما برهان وجوب صدقهم عليهم الصلوة فلا نهم لو لم يصدقوا لزم في
خبره تعني صدقهم تعالى بهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله صدق عبدي في كل ما يبلغ عن هذا الدليل
على صدق الرسل في دعواهم الرسالة وفيما بلغوا بعد ذلك الى الخلق وحاصل هذا البرهان المعجزة
التي خلق الله على ايدي الرسل وهو امر خارق العادة معروفا بالتجدي مع عدم المعارضه ينزل
من مولانا عز وجل منزلة قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عن فلوجاز الكذب في حق
الرسول عليهم الصلوة لجاز الكذب في حق مولانا عز وجل لان تصديق الكاذب كبر والكذب
على الله تعالى لا ذنبا له وبقصص ويتعالى الله عن النقائص وقوله في حد المعجزة امر يتناول
الفعل كنع الماثل من بين الاصابع وعدم الفعل كعدم احراق مثل لا يراهم

القول كان الذي ينزل بالبرهان والبرهان
له من فوائده ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
فقرها ومن فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
مقاييسها من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
واعواضهم من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
من شيفه ونجاة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
عليهم السلام والصلوة والصدقة والبر والحق والعدل والهدى
الله عليه والصلوة والصدقة والبر والحق والعدل والهدى
اهل القبور قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تترن عند الله جنان جنة
في مائة كما فرامها جنة مائة ما زاد الله العاقلة احوال انبياء عليه الصلاة
في الدنيا علم انهم لا قدر لها عند الله من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
انبياء ورسله وخاصة خاتم النبيين محمد بن عبد الله
ولو كانت دار جزاء الجحيم فيها لا فتنهم اكثر للخلق عارضة واستخدم طاعة
لله تعالى هذا اخر ما يجب على المكلف معرفة وما بعده زيادة خير وعلم كل النسخ
رغم الله به الفائدة وابان به فصل هذه الكلمة المنسوبة كلمة النبي صلى الله عليه وسلم
ويجمع معاني هذه العقائد كلها قوله لا اله الا الله محمد رسول الله
عليه وسلم اذ معنى اللوحية استغناء الدلالة عن كل ما سواه وافقار
كل ما سواه الى معنى لا اله الا الله تعالى او في هذه العقائد يدرج تحت
معنى لا اله الا الله وبين ذلك تنغير معنى اللوحية غير مركب
ان معانيها استغناء الدلالة عن كل ما سواه وافقار كل ما سواه
اليه ثم بين معانيها مركبا بقوله معنى لا اله الا الله الاخر وهو

القول كان الذي ينزل بالبرهان والبرهان
له من فوائده ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
فقرها ومن فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
مقاييسها من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
واعواضهم من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
من شيفه ونجاة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
عليهم السلام والصلوة والصدقة والبر والحق والعدل والهدى
الله عليه والصلوة والصدقة والبر والحق والعدل والهدى
اهل القبور قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تترن عند الله جنان جنة
في مائة كما فرامها جنة مائة ما زاد الله العاقلة احوال انبياء عليه الصلاة
في الدنيا علم انهم لا قدر لها عند الله من فوائدها ما لا يحصى من كل ما سواه وهو
انبياء ورسله وخاصة خاتم النبيين محمد بن عبد الله
ولو كانت دار جزاء الجحيم فيها لا فتنهم اكثر للخلق عارضة واستخدم طاعة
لله تعالى هذا اخر ما يجب على المكلف معرفة وما بعده زيادة خير وعلم كل النسخ
رغم الله به الفائدة وابان به فصل هذه الكلمة المنسوبة كلمة النبي صلى الله عليه وسلم
ويجمع معاني هذه العقائد كلها قوله لا اله الا الله محمد رسول الله
عليه وسلم اذ معنى اللوحية استغناء الدلالة عن كل ما سواه وافقار
كل ما سواه الى معنى لا اله الا الله تعالى او في هذه العقائد يدرج تحت
معنى لا اله الا الله وبين ذلك تنغير معنى اللوحية غير مركب
ان معانيها استغناء الدلالة عن كل ما سواه وافقار كل ما سواه
اليه ثم بين معانيها مركبا بقوله معنى لا اله الا الله الاخر وهو

تعالى المحصل بفضله كيف وهو من وجب الفتي عن كل ما كواه هذا امر
تحت محالته تعالى المحاور الذي امر به
انه الاضطر في فعل من الافعال ولا حكم من
والنذب والتحريم والكرهية والاباحة وال...
عبارة عن وجود باعث بعينه تعالى على ان فعل من...
الاحكام الشرعية من مراعات مصلحة او اجتناب مفسدة فاليضا
هذا الكلام وهو انه لو لم يتنزه عن الاضطر في افعاله واحكامه لكان
تعالى عن ذلك علوا كبيرا او معناه ان كان له غرض في الفعل والحكم يعود
لزم احتياجه الى ان يتكلم بخلق له وكذا امر خذ منه ايضا انه لا يجب عليه
فعل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو رتب عليه شيء منها عقابا او استواب
مثله لكان من وجب مفقرا الى ذلك الشيء ليكمل به اذ لا يجب عليه
الا ما هو كماله كيف وهو من وجب الفتي عن كل ما كواه هذا امر القسم الثاني
من قسم الفرض وهو الذي يعود على خلقه واوضح ترطبه تعالى عن الفرض بقوله لو رتب
عليه شيء منها عقابا الى اخره لولم يتنزه عن العرض بل لو كان يجب عليه فعل شيء
من الممكنات او تركه لزم احتياجه الى من يدفع عنه النقص وهو تلك المصلحة فتلك
وهو صحيح في حقه تعالى وهذا هو القسم الثالث في العقيدة وهو ما يجوز في حقه تعالى واما
افتقاره كل ما سواه اليه تعالى فهو بوجبه الحياة وعموم القدرة والدرارة والعلم اذ
لو انتفى شيء منها لما أمكن ان يوجد شيء من الحوادث فلا يفتقر اليه شيء كيف وهو الذي كواه
هذا امر فيما يندرج تحت اللغة الثاني الذي يتصور معنى اللو طية ولا شك ان وجوب
افتقار كل ما كواه تعالى يستلزم قدرته وما ذكر معها اذ لو انتفى شيء منها لم يات له ايجاد

ولادعادم كما تقدم فلا يفتقر اليه شيء يجب ان يكون قدرته وارادة وعلمه عامة
التعلق فيما يتعلق به والالزام ان لا يفتقر اليه كل ما كواه بل بعضه كواه
وهو تعلقه بقدرة والذبح ههنا من صفات المعاني اربعة القدرة
والدرارة وال... ومن المنوتية اربعة وهو كونه تعالى قادرا
وعالميا لوجها فتل ثمانية وبوجب له ايضا الواحدانية اذ لو كان معه
ثاني في الالهية لما افتقر اليه شيء للروم بغيرها كيف وهو الذي
يفتقر اليه كل ما كواه قد تقدم في غيرها الواحدانية ان وجوده الثاني
يستلزم بغيرها ما افتقروا واختلفا ولا باجر لا يثبت ان يوجد
شيئا فلا يفتقر اليه شيء وهذا غامض المستحسن من صفات التي يجب في
حق الله فقدره في استغناءه تعالى عن كل ما كواه احد عشر صفة
من الواجبات في حقه تعالى واستلزم استحالة اضدادها عليه فدخل
فيه ايضا من قدرها من الاستحالة ودخل فيه الجائز في حقه تعالى ودخل
في وجود افتقار كل ما كواه اليه التسع الباقية مما يجب في حق الله تعالى
واستلزم ذلك استحالة اضدادها عليه فقد كمل الواجب و
والاستحالة والجائز ويؤخذ منه ايضا حدوث العالم بامر اذ لو كان
شيء قديما لكان ذلك الشيء مستغنيا عنه تعالى كيف وهو الذي
يجب ان يفتقر اليه كل ما كواه قد عرفت بالبرهان فمما سبق ان
من ثبت قدمه استحالة عدمه فلو كان شيء من العلم قديما لكان
واجب الوجود لا يقبل العدم واذا كان لا يقبل العدم لا سابقا
اولا حقا لم يفتقر الى محض كيف وكل ما كواه يفتقر اليه كل

الافتقار فوجب الحدوث لكل مكنواه جل وعلا وقوله بأسره
بفتح الهزة معناه بالجمع ويؤخذ منه ايضا ان لا تأثير لشيء
من الكائنات في اثر ما والدرج ان يستغنى ذلك الدثر عن مو
لانا عن وجوب كيف وهو الذي يفتقر اليه كل مكنواه عموما وعلى كل حال
هذا ان قدرت ان شيئا من الكائنات يؤثر بطبعه وامان
قدرته موثر بقوة جعلها الله تعالى فيه كان ثم كثير من
من الجهل فذلك مع ايضا لانه يصير مونا عز وجل مفتقرا في
في ايجاد بعض الافعال الى الوجود وذلك بطا عرفت من وجوب
انتفاده مع من كل مكنواه لا شك انه لو خرج عن قدرته مع
ممكن ماله يكن ذلك ذلك المكنى مفتقرا اليه تعالى انما يفتقر الى
اوجده كيف وكل مكنواه مفتقرا اليه عليه الافتقار بهذا يبطل
مذهب القدرية القائلين بتأثير القدرة الحادثة في الافعال
الاختيارية مباشرة او غير او يبطل مذهب الفلاسفة
القائلين بتأثير الافلاك والعلم ويبطل مذهب الطبايع الى
القائلين بتأثير الطبايع والميزاج وخوفا ككون العظام
يشبع والمأوى والنار عرق وخود ذلك ولم في اعتقادهم
التأثير لتلك الامور مختلفون فمنهم من يعتقد ان تلك الاشياء
تؤثر فيما قارنها بطبعها وحقيقتها ولا خلاف في كونه ومنهم
من يعتقد انها تؤثر بقوة جعلها الله تعالى ولوثر عليها من ماله
تؤثر وقد تبين الفلاسفة في هذا كثير من عامة المؤمنين واليه اشار

بقوله

يقول بلان كثير من الجهل ولا خلاف في بدعيته وقد اختلف في كونه
والمؤمن المحقق الذي لا يعتقد انها تأثير الاصل وما قارنتها
بصح وما قارنتها بغير خلقه عنها فقد تكون النار ولا يوالد الحرق
كنار ابراهيم والسكين ولا يوجد القطع كقصه مع ولد اسماعيل
عليه السلام فقد تبين لك ان تقول من قال تؤثر بطبعها يبطل
فاقتدار كل مكنواه اليه لانها لو كانت تؤثر بطبعها فيما قارنتها لم
ان يفتقر ذلك المقارن اليها ويستغنى عن الله تعالى وذلك مع وجوب
افتقار كل مكنواه اليه وامان قال انها تؤثر بقوة جعلها الله
تعالى فيبطل قوله باستغناء عن كل مكنواه لانه لو كان الامر كما
لزم ان يكون الله تعالى لا يقدر على فعل بعض الممكنات الباطنة وهي
القوة التي تخلق النار وخوها من الدنيا العارضة فيكون مفتقرا
اليها وعموما الذي يظهر في ان الشيخ لم يتعرض في الشرح او ماله
كان مما يقارنه سبب عارض كالشبع والرق او لا يقارنه سبب عارض
كخلق السماء والارض والذي يظهر ايضا في قوله وعلى كل حال ان اراد
حال وجوبه حال عدمه لا يقال ان الممكن يستغنى عن المؤثر اذ ان
وجد لدن مشا العتيا حله الى المؤثر على المذهب المختار كونه ممكنا
وهذا الوصف لا ينفك عنه مطلقا فهو محتاج على كل حال والله اعلم
فقد مر انه بان ذلك تضمن قوله لا اله الا الله الاقسام الثلاثة التي
تجب على معرفتها في حق مولانا عز وجل وهي ما تجب في حقه تعالى

وما يجوز وما يستحيل لا خفاء في صدق ما ذكر وتبين كلامه
بالاستقرار يشهد له وليس كذلك كالعيان وتقدمت الدلائل
في هذا عند شرح قوله ويوجب له ايضا الوجدانية فانظر هناك
واما قولنا محمد رسول الله ثم فيه خلاف في الدلائل بسائر الانبياء
والله انك عليهم الصلوة والسلام والكتب السماوية واليوم
الدلالة صلى الله عليه وسلم جاز بتصديق جميع ذلك كله لا شك
ان تصديق سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم في انه رسول
بارك عليه معجزة التي لا تحصى ستلزم التصديق لكل ما جاء به
صالح الشيخ وكذا غيره مما لا يخفى هذا لا بد ان يامانها والحواس
والشفاعة والصراط والميزان وحوز ذلك مما هو مستطرد
في كتب علماء أهل السنة وثاخذ منه وجوب صدق الرسول
واستحالة الكذب عليهم والدلالة تكون في سائر احوالنا
جل وعز واستحالة فعل المنهيات كلها لا تنهم ارسلا والعلق
المخلوق الخلق باقوالهم وافعالهم وسكوتهم فيلزم
ان لا يكون في جميعها مخالفة لامر مولانا عز وجل الذي اختار
على جميع الخلق وامنهم على سره وجهه ولا شك ان اضافة
الرسول الله تعالى يقتضي انه تعالى اختار للرسالة كما اختار
اخوان المرسلين لذلك وقد علمت ان علمي محيط بما لا ينهية
لوالجهل وما في معناه مستحيل عليه فيلزم ان تصدق به تعالى

لهم

لهم مطابق لما في علمي منهم من الصدق والامانة فيستحيل
ان يكون في نفس الامر خلاف ما في علمي منهم وقد امن الله
تعالى بالصدق عليهم الصلوة باقوالهم وافعالهم فيلزم ان يكون
جميعها عايقا لما يرضاه مولانا عز وجل وهو المطلوب فلا يقع
منهم مخالفة اصله وقد قرأ الشيخ هنا السكوت ومعناه ان
الرسول صلى الله عليه وسلم اذا فعل احد من الناس فعلموا وعلموا وسكتوا
عنه ولم يتكلموا الفاعل فيستدل بسكوتهم على انه جاز لنا ان فعل
فان كان من جنس العبادة فمطلوب وان كان من جنس العلو
فمباح ويؤخذ من جواز اعراس البشرية عليهم اذ خال لا يقدح
في رايهم وعلو منزلتهم عند الله تعالى بل اذ كان مما يرضاه
فقد اتضح لا يخفى كمال الشهادة مع قلدها جميع ما يجب
على المكلف معرفة من عقاب الدعان في حق تعالى ورسوله لا شك
ان عجز هذه الكلمة المسترفة انما اثبت سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
ساله الوهنية في معناه كالفهم اثبات الرسالة لخواص المرسلين
فلو يتبع في حقهم عليهم السلام لا يقدح في رتبة الرسالة ولا خفاء
ان تلك الاعراض البشرية من الاعراض وعيوبها لا تخل بشيء
من مراتبهم الانبياء عليهم السلام بل هي مما تدر فيها باعتبار
تعظيم اجرهم من جهته ما يقانها من طاعة الصبر وغيره وقوله
فقد اتضح لا اذرة ظاهر وشواهد معه ورحم الشيخ ايضا

خطبة جمعة

الحمد لله الذي توحد بالعبادة والبقاء • وتقر بالفضل والجود والعطاء • الذي لا يبلغ كنه كماله بمقول العقل •
وهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى • استشهدناك شهادة موصلة الى مراتب التقى •
ونشهد انك ستقنع المذنبين في يوم الحشر واللقاء • **موقفا** • عباد الله حشرون فوجا •
فوجا • وتقرؤن كتابكم حروفا حروفا • الجنة تقول وعدى وعدى • والكعبة تقول زقارى زقارى •
والنبيون كلهم يقولون نفسى • **نفسى** • الامم اهلها على وسلم يقول امم امم • فينادى المنادى من قبل
الرحمن ادخل الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون • **نور** • اعوذ بالله من البطان العجيم • فادخل في عبادى
وادخل الجنة •